

PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

PAIR



32101 019181716

t. - p. after 4 p.



باسمك البدأ وانت الاول * وبمحمدك الختم وعليك الممول * وبعد
 كامل الصلاة مع التسليمات * على نبينا المبرأ من وصمة الشرك
 آباؤه والامهات * وعلى آله واصحابه * وتابعيه وكل متمسك
 بكتابه * قد ورد من المدينة المشرفة الى دار السلطنة كتاب *
 فتصفحته متأملاً فاذا هو افصح كالجبر العباب * مشحون
 بالتحقيق * مملوء بالتدقيق * صائر لشمس المتفرقات * ما ترك
 في مهمة مسئلة شيا مضى وفات * ومن العجب نظم الجواهر
 في الآتي * فان هذا لا يقدر عليه الا من له في العلم مقام عالي *
 ولا غرابة فان هذا المؤلف اخذ العلم عن اربابه * ودأب
 في الحصول حتى وصل الى مقام التحقيق من يابه * لان شيخه
 خاتمة المحققين * وفذلكة المدققين * ادام الله النفع به للمسلمين
 ولا زال مرئياً للطالين الراغبين * فله در هذا المرتب * حيث
 مع هذا العشق اعرب واعجب * وضم النظر الى النظر فاتج
 وانجب * ونبينا صلى الله عليه وسلم بما اجاب به هذا الجبر لا شك
 انه ينسرو يرضى * وان كان يكفي في هذه الواقعة ولسوف
 يعطيك ربك فترضى * اقام الله هذا الجامع للتحقيقات
 يديه * وللتدقيقات يبرزها العاشقها ومعانيتها * ولا يرح
 الزمان مفتخر ابو جوده * والناس شاكرين لحسن صنعه وجوده *
 جعل الله سعيه مشكورا * وذنبه وذنب المسلمين مغفورا *
 قاله باسائه ورقه بينائه * قارى البخارى في السراية الهمايونيه *
 ادامها الله في كل بكرة وعشه *

الفقيه الحاج حسن علوي زاده ختم الله

له بالحسنى ومن الخبرات

زاده

الحمد لله رب العالمين والصلوة على خير البرية محمد الطاهر الآباء
 والامهات قرنا فقرنا الى ان يصلوا الى آدم عليه السلام
 وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين وبعد فيقول العبد الفقير



32101 019181716

اليه عز شانه لما طاعت هذا الكتاب الجليل الجليل وجدته
على طبق ما يجب اعتقاده في حق ابوي رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وكرم

انا الفقير اليه عز شانه من اعضاء

مجلس ندقات شرعية

السيد خايل

الحمد لو اهب العطيه * والصلوة على خير البريه * وعلى اله واصحابه
ذوي النفوس الزكية * وبه - د فيقول البعد المفتقر الى الطاف ربه
الوهاب * لما طاعت هذا الكتاب * الفيه موافق الاسنة والكتاب
ولله درجاءه حيث اعلن الحق وابرز الصواب

انا الفقير وكيل درس مشيخة

اسلامية فلبه لي

السيد خليل

بسم الله الرحمن الرحيم

احدك يا من تقدست ذاته عن الشبيه والنظير * واشكرك يا من تجلى
لعباده البصير * صل على المقدس اصوله وفروعه عن وصمة ضد
الايمان * وعلى آله واصحابه الذين اذعنوا بركة اصله وطهارة
فرعه عن نقصة الخذلان * وبعد فلما عرض على هذا التأليف *
والجمع النفيس الطريف * الذي ضمن ما يلزم ويجب على كل من اتبع
منهج مفخر الرسل الكرام * وسنن سيد الانبياء العظام * ان يذب لسانه
في والدي نبي نبي الانبياء وان يطهر نسبه العالي بالقلب الصادق
وان نسب هذا الى الشيعة الفخر الرازي احسب ان ما سلك اليه
المؤلف اللبيب * من احسن ما يتوصل به الى تعظيم الحبيب * وعندي
انه كذلك بلا ارنباب * كما لا يخفى على اولى الالباب * فله در الفاضل *
المؤلف الكامل * حيث لم يكن بماؤل قوله تعالى والذين يؤثرون الله
ورسوله بهامل * واقدر نشد الفاضل الخفاجي في ابويه صلى الله

نعمالى عليه وسلم فاجا دحمتا * وانا ادين به قطعاً
لوالدى طه مقام على * فى جنة الخلد ودار الشواب
قطرة من فضلات له * فى الجوف تجى من ايم العذاب
وكيف ارحامه قد غدت * حاملة تصلى بنار العقاب

وانا الخادم للدين والدولة المستند
من فيضه النقى والجللى المنشرف بتعليم
دولتوشهزاده يوسف عز الدين
افتدى الزمى
عمر لطفى

al-Bālī, Muḥammad ibn ʿUmar

﴿ سبيل السلام في حكم آباء سيد الانام ﴾



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يا من الحمد منه واليه * ويا من يعول في كل الامور عليه * سبحانك
لا اله الا انت المستحق لجميع حمد الحامدين * الصمد الواحد فلا يحمد
سواك الا باذنك فتبارك الله رب العالمين * ادم ديم صلواتك
وتسليماتك على الجوهر الفرد المكنون * وافض فيوضات
مبراتك ورحماتك على الجنس العالی والسر المصون * نبيك
الاقدم * وحبيبك الاعظم * سيدنا ومولانا محمد * صاحب الشفاعة
العظمى والمقام الاحد * من عمت رسالته الملائكة والانبياء والمرسلين *
وانما كانوا نوابا عنه فيما يبلغونه عن احكام الحاكمين * فجميع
الشرائع التي جاؤا بها شريعة سيد الاولين والآخرين

* وكل آي اتى الرسل الكرام بها *

* فائما اتصلت من نوره بهم *

* فانه شمس فضل هم كواكبها *

* يظهرن انوارها للناس في الظلم *

* وكلهم من رسول الله ملتصق *

* غرفا من البحر اورشفا من الديم *

* وواقفون لديه عند حدهم *

* من نقطة العلم او من شكلة الحكيم *

فلذا اخذ الله الميثاق عليهم ان جاءهم ليؤمنن به وليكونوا له
من الناصرين * فلو ادر كونه لا وسعهم الا ذلك وكانوا له من التابعين *

وقد كان صلى الله عليه وسلم نبيا وادم بين الماء والطين * بل لاجله
ابرز هذا العالم فلولاه لم يكن والله غنى عن العالمين

* نبي خص بالتقديم قدما * وادم بعد في طين وماء *

* فلولاه لما كانت شمس * ولا فلك ولا بدر السماء *

فن نوره خلق الله الاشياء علويها وسفليها فبارك الله احسن الخالقين *

فسرى سره في سراير سائر الموجودات رحمة من ارحم الراحمين *

وبه تاب الله على ابيه ادم عليه السلام * وبه ساد شيت على اخوته
وبورك له في ولده وعاش الفاو نيفا من الاعدوام * وبه حفظ الله
اباه ابراهيم من النار ونجاه من القوم اللثام * وبه فدى لبوه اسمعيل
بذبح عظيم من ديار السلام * وبه نصر نوح على قومه * وبيركته
رد الله الحكيم الى امه * ونجاه من الغرق بعواطف لطيفة
وكذلك تنجي المؤمنين * وبيركته جمع يعقوب على يوسف
الصديق * والهم الله ذا النون حين ترك الطريق * لا اله الا انت
سبحانك انى كنت من الظالمين * فمجزاته لم تزل ترى جيا لا بعد
جبل * وبه اغاث الله اياه اسماعيل * بعد ان سعت امه سباعا عظيم معين

* لو ابصر الشيطان طاعة نوره *

* في وجه آدم كان اول من سجد *

* اولو رأى الثمود نور جماله *

* عبد الجليل مع الخليل وما عند *

* لكن جمال الله جل فلا يرى *

* الا بتخصيص من الله الصمد *

وقد طهر الله نسبه من الرجس تأسيسا لغراسه المبكين *

وجعل كل اصل من اصوله خيرا هل زمانه كاثبت عنه

وهو الصديق الامين * يثبت من خبر قرون بني آدم قرنا فقرنا

حتى كنت من القرن الذي كنت فيه ان في ذلك لآية للموقنين *
 وفي آية لقد جاءكم رسول من انفسكم بالفتح عظة وتنبيه
 للغافلين * صلى الله عليه وعلى آبائه واخوانه من الانبياء والمرسلين *
 وعلى آله وسائر اصوله الطيبين الطاهرين * وعلى اصحابه
 ابدال ابدن ودهر الداهرين * وعلى العلماء العاملين ومن تبعهم
 الى يوم الدين * اما بعد * فيقول المقتدر الى رحمة ربه ولطفه
 الحنفى * محمد بن عمر البالى المدنى الحنفى * قد ورد علينا في سنة
 ثلاث وثمانين بعد المائتين والالف عدة رسائل في شرح الفقه
 الاكبر مطبوعه * لكنها على الطريقة المحمدية ليست بمطبوعه *
 لكونها مشتملة على ما تنفر منه الطباع * ونجده الاذهان السليمة
 عند الاستماع * فوضعت رسالة تكشف عن تلك المسألة القناع *
 وتطمئن بها القلوب وتلتذ عند ذكرها الاسماع (وسميتها
 سبل السلام * في حكم آباء سيد الانام * طمعا في مرضاة ذي الجاه
 العظيم * ورجاء الفوز ببجنات النعيم * ورتبتها على مقدمة
 وستة ابواب وخاتمة المقدمة في بعض خصائصه صلى الله عليه وسلم
 (الباب الاول في انه يحرم التكلم في احد من اصول النبي صلى الله
 عليه وسلم بما لا يليق) (الباب الثاني في الاجوبة عما ورد في الابوين
 الكريمين) (الباب الثالث في ان الوالدين الكريمين وسائر الاصول
 من اهل الفترة الناجين) (الباب الرابع في الذين يمتحنون
 يوم القيمة من اهل الفترة) (الباب الخامس في ان اصول النبي
 صلى الله عليه وسلم كانوا على التوحيد) (الباب السادس
 في ان الله تعالى احيى الابوين الكريمين حتى آمنابه صلى الله عليه وسلم
 (الخاتمة في مسائل فرأى منتظمة في سلك اربع قلائد معتمدا على
 ما نقله الاثمة الاعلام ونص عليه المحققون الجهابذة العظام
 كالامام السيوطى في رسالته والامام الشعرانى في اليواقيت والجواهر
 والعلامة القسطلانى في المواهب اللدنية والعلامة الزرقانى
 في شرحها وما اعتمده المحقق الكمال في المسيرة والعلامة ابن ابي شريف

في شرحهما والعلامة الطحطاوي والمحقق ابن عابد
في حاشيتهما على الدر المختار والفاضل البيضاوي في تفسيره والامامان
سنان افندي والشهاب في حاشيته والمحقق شيخنا في رسالة
علم المصطلح وحاشيتها والعلامة الدردير في مولده والعلامة
الامير في حاشيته والعلامة عايش في حاشيته على مواد البرزنجي
والعلامة ابن زكري في شرح الصلاة المشيئة والعلامة الساجي
في رسالته المسماة بالسرو والفرح في حكم الابوين الكر عين ومولانا
الجد العلامة المرحوم محمد افندي بالي في مجموعته فالم اعز لا أحد
فهو لهؤلاء السادة القادة وما حصل من الفتح الاكهي
نبهت عليه حسبما جرت به العادة * واياك ان تغتر بظاهر ما نسب
للإمام الأعظم في الفقه الأكبر ولا بمقالة شارحه هناك فانه قول
غير معتبر واني اقول ما شاء الله كان * وليس الخبر كالبيان * هذا
واسأل الله تعالى ان يسهل لي سبيل الرشاد * وان يلهمني سبيل
الصواب والستاد * المقدمة في بعض خصائصه صلى الله
عليه وسلم (اعلم ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام من اعظم
المهمات * والادب مهم سبب قوي في نيل المنوبات * ومحبتهم
فريضة على كل مسلم * ووددتهم واجبة على كل مفتن * خصوصاً
من هو الفضيلة الكبرى * والفرد الجامع * والذكاة العظمى *
والنور الاول الساطع * زكي المنبت طيب العناصر * قد كان كريماً
من كرام تسنم كل منهم ذروة المجد والمفاخر * وخص بأشياء
لم تكن لنبي قبله وما من الله على نبي بشيء الا وقد اعطى سببنا
محمد صلى الله عليه وسلم مثله فهو الاب الأكبر * وحقيق بالبر
من سائر الابرار واجدر * ولا شيء من المخافات الا وهو مرتبط به
من حيث الوجود والاستعداد * وكل يقتبس من نور مصباح
مشكاته على قدر القابلية والاستعداد (في الصحاحين عن ابي موسى
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل ما بعثني الله به
من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير اصاب ارضاً فكانت طائفة

قوله الفضيلة هي
نهاية الحساب مأخوذ
من قولهم اذا اجل
حسابه فذلك كذا
وكذا والذكاة حياة
القلب ذكره
في القاموس انتهى
سبح

منها طيبة قبلت الماء وانبت الكلاء والعشب الكثير وكانت
منها طائفة امسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا
وزرعوا واصاب منها طائفة اخرى انما هي قيعان لا تمسك
ماء ولا تنبت كلاً فذلك مثل من فقهه الله ونفعه بما بعثني
الله به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل
هدى الله الذي ارسلت به الحديث وهو الوساطة في كل نعمة
والمبعوث للعالمين رحمه* فتعمنان ما خلا وجود عنهما* ولا بد لكل
مكون منهما* نعمة الابدان* ونعمة الامداد* وهما صلى الله عليه وسلم
الوساطة فيهما اذ لا اسبقية وجودهما وجود* ولولا
وجود نوره في ضمائر الكون الى ان برزته دمت دعائم الوجود (دوروى
انه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام هل اصابك من هذه
الرحمة شئ قال نعم كنت اخشى العاقبة ثم امنت منها ابشأ الله على بقوله
ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم امين وقوله هل اصابك
من هذه الرحمة شئ اى حظ وافر مخصوص واما اصل رحمة الابدان
والا مداد فشأ مله ولغيره ولذلك اجابه به واقتصر على هذا
لانه اسنى المطالب والافقد ناله من الحظوظ المخصوصة كثير (وقال
سيدنا ابو العباس المرسى وغيره رضى الله عنهم جميع الانبياء
خلقوا من الرحمة ونبينا صلى الله عليه وسلم هو عين الرحمة قال الله
سبحانه وما ارسلناك الا رحمة للعالمين حتى للكافرين باعتبار عدم
تعجيل العقوبة كما قالوا على ان الرحمة لا تنحصر في ذلك واذا كان
عين الرحمة فهو اصل الرحمت وينبوعها فلا رحمة خارجة عنه
وكل من حوم مسهوم منه وفي اسمه مجداشارة الى ذلك فالخاء
مشاربها للرحمة والميم الاولى للملك الاول وهو الدنيا والثانية
للملك الثانى وهو الآخرة ووسط حاء الرحمة بينهما اشارة الى
ان الملكين يتجازان فيستمدان منها والى الدال مشاربها للدوام جاءت
بعد ميم الملك الثانى اشارة الى تأبده (واخرج ابن عساكر عن
ابن عمر رضى الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله بعثني

رحمة مهداة بعثت برفع قوم وخفض آخرين وقال عليه الصلاة والسلام اناني الرحمة قال في المشارق لانه به تيب على الناس وامنوا ورحموا وقد يكون معناه ما سماه الله به في قوله بالؤمنين رؤف رحيم بعطفه واحسانه لهم وقد يكون رحمة الله العالمين بشفاعته الاولى في الموقف من شدته وانجمل حسا بهم وهي الشفاعة العظمى في فصل القضاء وهو المقام المحمود (اخرج ابو نعيم والبيهقي عن ابي هريرة رضي الله عنه رفعه المقام المحمود الشفاعة اي المود بها في فصل القضاء بين اهل الموقف حين يفرعون اليه اذ يطول عليهم الوقوف بعد مجيئهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويكون رحمة الله للمؤمنين بعلو درجاتهم بشفاعته الثانية ومنها ادخال قوم الجنة بغير حساب (روى هناد وابن منيع والديلمي بسند جيد عن ابي هريرة رضي الله عنه رفعه سالت الله الشفاعة لامي فقال لك سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب قلت رب زدني فحشي لي يده مرتين عن يمينه وشماله وضرب المثل بالحيثيات لان شأن المعطي الكريم اذا استريد ان يحشي بكفيه بلا حساب وربما ناوله بلا كف وهو صلى الله عليه وسلم اول من يقرع باب الجنة فيقوم الحاسن ويقول بك امرت لا اقبح لاحد قبلك ولا اقوم لاحد بعدك وهو كالمالك عليه وقد اقامه الله تعالى في خدمة عبده ورسوله حتى مشى وقبح له الباب (واذا قال الامام الغزالي رحمة الله تعالى ما معناه ان الله ملكه الجنة واذن له ان يقطع منها ما شاء من شاء (والشفاعات تبلغ حد الكثرة الى حد العشرة كما في شرح البخاري والشفعاء منها شفاعته لاهل المدينة مع مشاركتهم للمؤمنين في سائر الشفاعات اذ للجوار مزية اعظم بها من منة وهذه الشفاعة مختصة بالآخرة بزيادة الدرجات على غيرهم او نعم الدنيا بان يحضر عليه الصلاة والسلام عند اختصار من يموت بالمدينة وعند حده في قبره كما هو مشهور عند اهل المدينة النورة

ولا غرابة في ذلك والله اعلم (وقال عليه الصلاة والسلام في امته
 انها امة مرحومة فلها الخط الا وفر من رجته (وفي حديث
 انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اني لكم
 بمكان صدق حياتي واذا مت فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله
 ماذا تصنع اذا مت قال لا ازال اتادي في قبري رب امتي رب امتي
 حتى ينفخ في الصور النفخة الثانية وفي الحديث دلالة على انه
 صلى الله عليه وسلم آمن من الصفقة عند النفخة الاولى (وفي
 صحيح مسلم وغيره من حديث ابي بن كعب قال صلى الله عليه وسلم
 يا ابي ان ربي عز وجل ارسل الي ان اقرأ القرآن على حرف فردت
 ان يهون على امتي فرد الى الثانية اقرأه على سبعة احرف ولك
 بكل ردة ردتها مسأله تسألهما فقلت اللهم اغفر لامتي اللهم اغفر
 لامتي واخرت الثالثة ايوم ترضى بها الى الخلق حتى ابراهيم
 انتهى ومعنى الحرف في الحديث الطريق والوجه ومنه
 حديث نزل القرآن على سبعة احرف ذكره في المصباح (وعن
 عائشة رضي الله عنها قالت قت ذات ليلة اطلب النبي صلى الله
 عليه وسلم وقد خرج من البيت فوجدته في البقيع فيقول قائما
 يا رب امتي وساجدا يا رب امتي فقلت يا رسول الله واين القرآن
 فقد نسيته لا جل هذه الامة فلما سمع قال لي يا عائشة اتجهين من
 هذا اقول ما دمت في الحياة يا رب امتي فاذا دخلت القبر اقول
 يا رب امتي فاذا نفخ في الصور اقول يا رب امتي (وفي تذكرة
 القرطبي رحمه الله تعالى مما يدل على ان لهذه الامة الخط الا وفر
 منه صلى الله عليه وسلم قوله فاذا عصفت الصراط بامتني نادوا
 يا محمداه يا محمداه فابادر من شدة اشتغافهم وجبريل آخذ
 بحجزتي فانادي رافعا صوتي رب امتي رب امتي لا اسالك اليوم
 نفسي ولا فاطمة ابنتي وناهيك ان العالم كله مرحوم به
 بشهادة قوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فقد
 استبان من هذا كله انه صلى الله عليه وسلم قد احسن النسيان

احسانا لا يماثله احسان محسن من آباؤنا واقاربنا واحبابنا
وغيرهم اذ هو السبب في وجودنا وبقاء مهجنا وارواحنا وتخليدنا
في النعيم المقيم ان شاء الله تعالى (ولاشك انا عاجزون عن مكافاته
صلى الله عليه وسلم) ولهذا امرنا ان نسأل الله تعالى
ان يصلي ويسلم عليه نيابة عنا بفضلته في مكافاته اذ لا يكفى احسانه
الينا الا احسان خالقه تبارك وتعالى وفي هذا القدر كفاية لتثنيه
المؤمنين ومعنى دقيق لا يخفى على المحققين فرحم الله ابو صبرى
حيث قال

❖ فان فضل رسول الله ليس له ❖ حد فيعرب عنه ناطق بقم ❖
وفي تذكرة لمحبين بعد كلام في هذا المقام قال فاذكروا يا امة محمد
عليه الصلاة والسلام رحمة تبيكم بكم ورأفته عليكم وذكره لكم
قبل وجودكم وراقبوه في آياته الكرام واقدروا قدر اولئك السادة
الفخام ولا تقولوا على الله الا الحق وما يرضيه في اقربائه عليه
الصلاة والسلام واكرم بقول صاحب الهزيمة بلغه الله تعالى
في الجنان الامنية

❖ وبدا للوجود منك كريم ❖ من كريم آباؤه كرماء ❖
❖ نسب تحسب العلاء به ❖ قلده نجومها الجوزاء ❖
❖ حبذا عقد سودد وفخار ❖ انت فيه التيممة العصماء ❖
وينتظم في سلك ذلك قول السلامة ابن حجر ان الله في الآخرة
الوطر

❖ نبي الهدى المختار من آل هاشم ❖ فعن فخرهم فليصبر المتطاول ❖
❖ تنقل في اصلا ب قوم تشرفوا به ❖ مثل ما للبدر تلك المنازل ❖
وقد ورد ان قريشا كانت نورابن يدي الله تعالى قبل ان يخلق
آدم بالفي عام يسبح ذلك النور وتسبح الملائكة بتسبيحه ثم اتى ذلك
النور في صلب آدم ثم لم يزل ينقله من الاصلا ب الكريمة الى الارحام
الطاهرة واحفظوا لهم حرمتهم واحذروا ايذاءهم فان من آذاهم
فقد آذاه ومن آذاه ملعون بنص القرآن ومن ذلك ايذاء والديه

بمكة اللسان (ففي الحديث الشريف لا تسبوا الا حياء بسب
الاموات) وقد ورد ان اعمال الامة تعرض عليه صلى الله عليه
وسلم في كل اسبوع (وحيث فلا شبهة في انه من البهتان
العظيم) وقد قال تعالى ولو لا اذ سمعتموه قلائم ما يكون لانس
ان تكلم بهذا سبحانه هذان بهتان عظيم يعظكم الله ان تعودوا لمثله
ابدا ان كنتم مؤمنين حفظنا الله تعالى من اذية احد من المسلمين
﴿ الباب الاول ﴾ في بيان انه يحرم التكلم في احد من اصول النبي
صلى الله عليه وسلم بما لا يليق (اخرج ابو علي ابن شاذان فيما
رواه المحب الطبري والبرار في مسنده عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال دخل ناس من قريش على صفية بنت عبد المطلب
فجعلوا يتفاخرون ويذكرون الجاهلية فقالت صفية منار رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقاوا تنبت النخلة او الشجرة في الارض الكبا
بكسر الكاف والقصر الكناسة فذكرت ذلك صفية لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فغضب وامر بلا لا فتا دي في الناس فقام
على المنبر فقال ايها الناس من انا قالوا انت رسول الله قال انسيوني
قالوا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قال فما بال اقوام يترأون
اصلي فوالله اني لا افضلهم اصلا وخيرهم موضعارواه الحافظ
السيوطي في مسالك الخفاء رحمه الله تعالى (وفيه واخرج
الحاكم عن ربيعة بن الحارث قال بلغ النبي صلى الله عليه وسلم
ان قوما ناولوا منه فقالوا انما مثل محمد كمثل نخلة نبتت في كناسة
فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله خلق خلقه
فجعلهم فرقتين فجعلني في خير الفرقين ثم جعلهم قبائل فجعلني
في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا ثم قال انا خيركم
قبيلة وخيركم بيتا) وفيه واخرج ابن حبيب في تاريخه عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال كان عدنان ومعد وريعة ومضر وخنزعة
واسد على ملة ابراهيم فلا تذكروهم الا بخير (واخرج ابن سعد
في الطبقات عن عرسيل عبد الله بن خالد قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا تسبوا مضر فانه كان قد اسلم (ورواه السهيلي
مسندنا) واخرج ابو بكر محمد بن خلف المعروف بوكيع قال
اسحاق بن داود بن عيسى المروزي بسنده عن سعد بن ابي
وقاص عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضى الله عنهم عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا بيعة ولا مضر
فانهما كانا مسلمين (وقال العلامة الطحطاوى الذى ينبغي
اعتقاده حفظ الوالدين الكريمين من الكفر وان الله تعالى احياهما
حتى آتانا به صلى الله عليه وسلم قال ولا ينبغي ذكر هذه المسئلة
الامع مزيد الادب انتهى) ونحوه في رد المحتار (قلت
واستعمال الانبغاء في الوجوب وعدمه في الحرمة شائع) وسئل
القاضي ابوبكر بن العربي احداثة المالاكية عن رجل قال ان ابا
النبي صلى الله عليه وسلم في النار فاجاب من قال ذلك ملعون
لقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله امنهم الله في الدنيا والاخرة
قال ولا اذى اعظم من ان يقال عن ايده انه في النار ولا ينبغي على
كل لغوى ان افظ الاب بطلق على جميع الاصول قال تعالى ملأ
ايكم ابراهيم الى غير ذلك (وفي شرح الموطأ للباسجى رحمه الله
تعالى انه يحرم ابداء النبي صلى الله عليه وسلم ولو بفعل مباح مستدلا
بقول النبي صلى الله عليه وسلم لما اراد على كرم الله وجهه ان يتزوج
ابنة ابني جهل انما فاطمة بضعة مني واني لا احرم ما احل الله
ولكن والله لا تجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله عند رجل ابدا
فجعل حكمها في ذلك حكمه انه لا يجوز ان تؤذى بمباح (قال
جل ذكره فاعتبروا يا اولي الابصار) واخرج ابن عساكر
في تاريخه من طريق يحيى بن عبد الملك بن ابي غنية حدثنا توفل
ابن الفرات وكان عاملا لعمر بن عبد العزيز رضى الله عنه قال كان
رجل من كتاب الشام مأمونا عندهم استعمل رجلا على كورة
الشام وكان ابوه يزن بالمانية فبلغ ذلك عمر بن عبد العزيز فقال
ما حملك على ان تستعمل على كورة من كور المسلمين من كان ابوه

قوله على كورة
الى آخره الكورة بضم
الكاف المدينة وقول
يزن اى يرمى ويتهم
قال حسان رضى الله
عنه حصان رزان
ما وزن ربيعة وقوله
بالمانية لم اجده هكذا
في القاموس والذى فيه
المان بيمين الاولى
مضمومة والثانية
مكسورة الليل والنهار
فكان الرجل كان
ابوه دهر يا ولا ينبغي
مناسبة للمقام
وعليه فتكون احدى
اليمين سقطت من قلم
الناسخ والله اعلم
انتهى

بزن بالنسابة فقال اصلى الله امير المؤمنين وما على من كان ابوه
 كان ابو النبي صلى الله عليه وسلم مشركا فقال عمر آه ثم سكنت ثم
 رفع رأسه فقال أأقطع لسانه أأقطع يده ورجله أأضرب
 عنقه ثم قال لا تلى شيئا ما بقيت وسئل الامام شرف الدين
 المناوى نفعنا الله به عن والدي النبي صلى الله عليه وسلم فزجر
 السائل زجرة شديدة قاله في مسالك الخلفاء (وقال شيخ
 الاسلام نجم الدين الفيطي في مولده الشريف وعلى كل حال
 فالحذر الحذر من ذكر الوالد بن الكريمين بما فيه نقص فان ذلك
 يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال صلى الله عليه وسلم
 لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات ولا ريب ان آذاه صلى الله عليه وسلم
 كفر يقتل فاعله ان لم يتب منه انتهى (وقال الامام موفق
 الدين بن قدامة الحنبلي في المقنع من قذف ام النبي صلى الله عليه
 وسلم قتل مسلما كان او كافرا (وفي حديث مسلم لا تسبوا الاحياء
 بسب الاموات فيحرم جزما ان يقال ان ابوي النبي صلى الله
 عليه وسلم في النار (وقال السهيلي رحمه الله تعالى في الروض
 بعد ايراد حديث مسلم وليس لنا ان نقول ذلك في ابويه صلى الله
 عليه وسلم لقوله لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات (وقال تعالى
 ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله الآية (وفي الجوهرة
 الثمينة للشيخ حسين المالكى رحمه الله تعالى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم من آذى شعرة منى فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله
 تعالى (وحيث نذفن سب احدا من ابويه الكريمين فقد آذاه
 صلى الله عليه وسلم بلا ميين ومن آذاه كان ملعونا كما نطق به
 القرآن العظيم انتهى (وقال البيهقي في شعب الايمان اخبرنا
 ابو الحسن بن بشر حدثنا ابو جعفر الرزاز حدثنا يحيى بن
 جعفر حدثنا زيد بن الحبيب حدثنا يسى بن معاذ حدثنا
 عبد الله بن فريد عن طلحة بن علي رضي الله عنه قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو ادركت والدي او احدهما

وانا في صلاة العشاء وقد قرأت فيها بفاتحة الكتاب تنادي يا محمد
 لاجبتها ليك هكذا وجدته في مسالك الخفاء بالنسخة التي بيدي
 فيحتمل انه تحريف من الناسخ وان الاصل ينادي لاجبته بالتحية
 وضيم الفرد المذكر عائد الى الاحد ويحتمل انه صلى الله عليه
 وسلم خص الام بالذكرا طهرا لمزيتها على الاب كقوله تعالى
 ووصينا الانسان بوالديه احسانا ثم بين منزلة الام على الاب
 بقوله جلته امه وهنا الآية فانظر الى عظيم بره صلى الله عليه وسلم
 بوالديه (وفيه اشارة الى ايمانها اذ لو كانا على الامر المكروه لما
 قال عليه الصلاة والسلام ذلك) (ويؤيده قول سيدي عبدالوهاب
 الشعراني معز بالسيد الشيخ محي الدين قدس سرهما علم انه
 ينبغي لكل مؤمن براجداده وآبائه المسلمين من آدم الى ابيه الاقرب
 قال ولقد اعترت مرة عن ابينا آدم عليه الصلاة والسلام وامرت
 اصحابي بذلك فوجدنا ابواب سما الدنيا التي فيها آدم عليه
 السلام قد فتحت تلك البلية وعرجت ملائكة لا يحصى عددهم
 الا الله تعالى ونزلات ملائكة كذلك وتلقونا بالترحيب والتسهيل
 الى ان بهتسا منهم وذهلنا من كثرتهم لاجل صلة ابينا آدم عليه
 السلام تلك البلية وذلك لان رحم آدم عليه السلام مقطوعة
 عند اكثر الناس قال ولقد الهمني الله صلته فوصلتها ووصلت
 بسبي ايضا وكان ذلك عن توفيق الهى لم ار لاحد في ذلك
 قدما امشي عليه وما قال الحق تعالى في غير موضع من القرآن يا بني
 آدم يا بني آدم يا بني آدم الا ليدكرنا تعالى بابينا عليه الصلاة والسلام
 لفضله ومع هذا فلم يتنبه لهذه الابوة والوفاء بحقها وما اشبه
 هذه الذكري من الله تعالى بقوله لمريم عليها السلام يا اخت
 هرون وابن ز من هرون من مريم انتهى (اقول لا يخفى ان هذا
 الامر ليس بكثير على ذلك العالم بالله تعالى الكبير فانه قد يمن
 الله تعالى بذلك على من هو ادنى منه علما وعرفانا ذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء كيف وقد اثني عليه اعيان علماء الشريعة واهل

اللغة كالامام الفيروز ابادي رحمه الله تعالى (فيا ايها الناصح
 لنفسه اياك والخوض في هذا المقام فان مسالكه من ال الاقدام فان
 ابت نفسك مما سبيلي عليك من النصوص القاطعة الساطعة الناصحة
 اللامعة الجامعة فالزمها مع سلامة القلب جادة الصمت فان العلماء
 رحمهم الله تعالى عدوه من حسن الادب والهدى والسمت والحذر
 الحذر من الكلام بما فيه نقص فانه يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم
 والعرف جاربه اذا ذكر ابو الشخص بما ينقصه ولو كان وصفا
 قائما به تأذي ولده بذكر ذلك كيف وقد روى ابن منده وغيره
 عن ابي هريرة رضي الله عنه قال جاءت سبيعة بنت ابي لهب
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الناس يقولون
 انت بنت حطب النار فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 مغضب فقال ما بال اقوام يؤذونني في قرابتي ومن آذاني فقد
 آذى الله انتهى (فلا ريب ان انتقاصه عليه الصلاة والسلام
 كفر يقتل فاعله كفرا او حدا على اختلاف المذاهب) وبالجمله
 فلا ينبغي ذكر هذه المسئلة الامع حسن الاعتقاد ومن يد الادب
 وليست من المسائل التي يضر جهلها او يسأل عنها في القبر او في
 الموقف (واما ان ذكرت مع سوء ادب او فساد اعتقاد فلا شبهة
 في حصول الضرر حفظنا الله تعالى بمنه ونضله) وفي الحديث
 الشريف خصلتان ليس فوقهما من الخير شيء حسن الظن بالله
 وحسن الظن بعباد الله وخصلتان ليس فوقهما من الشر شيء
 سوء الظن بالله وسوء الظن بعباد الله وقال تعالى فمن يعمل
 مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (فان قلت
 حسن الظن اوضحه وصف قلبي لا دخل له في العمل) قلت بل له
 دخل عظيم في العمل بل عمل القلب اقوى الاعمال لان الايمان
 الذي هو اساس كل عمل محمله القاب ولان عمل القلب لا يدخله
 الرياء والسعفة ولان اعمال الجوارح صور لاعمال القلوب فلولا
 ان له وجودا نفسيا معتداه لما قال تعالى وان تبدوا ما في انفسكم

او تخفوه بحاسبكم به الله ولما قال الشاعر
 ﴿ ان الكلام لى الفؤاد وانما ﴾ جعل اللسان على الفؤاد دليلا ﴿
 (فظهر ان اعمال الجوارح منوطة ومربوبة على اعمال القلوب
) وبينهما تلازم كل من جهة انه لا يتأتى في الوجود الخارجى عمل
 اختيارى الا بسبق عمل نفسى والله اعلم

﴿ الباب الثانى ﴾

في بيان الاجوبة عما ورد في حقهما (قد تقرر انه يحرم قطعان يقال
 ان الابوين الشريفين في النار) وتجرر ان هذا القول يفضى الى
 الطرد عن رحمة الله تعالى (فما ورد من الاحاديث في ذلك وهى
 حديث انه صلى الله عليه وسلم قال ليت شعري ما فعل ابواى
 فترأت ولا تسأل عن اصحاب الجحيم وحديث انه استغفر لاه
 فضرب جبريل في صدره وقال لا تستغفر لمن مات مشركا وحديث انه
 نزل فيهما ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين
 وحديث انه قال لا بنى مليكة امكم في النار فشق عليهما فداهما
 فقال ان امى مع امكما وحديث انه استأذن في الاستغفار لاه
 فلم يؤذن له وحديث ابى وابوك في النار (فللعلماء في ترك اعتداده
 مجال كبير فذهب جماعة الى انها كلها منسوخة كما اجابوا
 بذلك عن الاحاديث الواردة في اطفال المشركين انهم
 في النار) وقالوا الناسخ لاحاديث اطفال المشركين قوله تعالى
 ولا تزروا زرة وزرا اخرى (ولا احاديث الابوين قوله تعالى وما كنا
 معذبين حتى نبعث رسولا) (افاده في مسالك الخفاء) وقد اشار الى
 رجحانه الامام الفخر الرازى رحمه الله تعالى كما ستعرفه (وجزم به
 الحافظ السيوطى شكا الله سعيه في المقامة السندسية حيث قال
 قد وقفت عليها باسرها وبالغت في جمعها وحصرها فاكثرها
 ما بين ضعيف ومعلول والصحيح منها منسوخ بما ورد من النقول
) (وقال في الرسالتين المذكورتين فانظر الى هذه الاسرار المودعة
 في نظم القرآن والمناسبات المتدعة في ترتيب الفرقان من كون

قوله ولا تسأل الآية
 بصيغة النهى على
 قراءة نافع و يعقوب
 كافي البيضاوى انتهى
 سند

الجلين في الفريقين مقترنتين في آية واحدة متعا طفتين متاسفتين
في النظم البليغ (قال ولم يصح في ام النبي صلى الله عليه وسلم
سوى حديث انه استأذن في الاستغفار لها فلم يؤذن له ولم يصح
في ايه الاحديث مسلم خاصة على ما سياتي فيه انتهى (قوله
والصحیح منها منسوخ التسخ في اللغة الازالة وفي الشرع بيسان
انتهاء الحكم السابق فهو مختص بالاحكام الشرعية المكلف بها
(وحينئذ لا يظهر هذا الكلام (وقد يقال ان النص يكون لافادة
العمل والاعتقاد والاعتقاد ارجح في المقصود من النص فن
ترك الصلاة لا يكفر ومن جحد ها يكفر (وقد فرضت الصلاة ليلا
وابتداؤها من الظهر فالاعتقاد سبق العمل (هذا كله في علم
الاصول ولكن القول بمثله ههنا بعيد وكذلك الجمل على التسخ
اللغوي خفي فالاولى ان يقال ان ما اعل من هذه الاخبار في حيز
الضعف والضعيف كله انما يجوز العمل به بشروط ذكرت
في الدر المختار وحواشيه في آداب الوضوء وما ظن صحته من هذه
الاخبار فالآية الكريمة وامثالها تكفي في ضعفه (وبقرير آخر
اذا تعارض نصان واحد هما اقوى فالأخذ بالاقوى منهما
(وبالجملة فاحديث هذا الباب الموردة فيما لا يليق ساقطة الاعتبار
كما حققه شيخنا السيد يوسف الغزي حفظه الله تعالى (فان
قلت الاستدلال على التسخ بالآية المذكورة ونحوها انما يتأتى على
مذهب الاشاعرة لا على مذهب الماتريدية (قلت ستعرف الجواب
عنه في الباب الثالث ان شاء الله تعالى (ومما يقوى ما اردناه كما
ستقف عليه ما في مسالك الخفاء من رواية الحاكم وصححه عن ابن
مسعود رضي الله عنه حين سئل صلى الله عليه وسلم عن ابويه
فقال ما سألتكما ٣ ربي فبطني فيهما واني لقاسم يومئذ المقام
المحمود (فهذا الحديث ذكره جمع من الحفاظ واقروه بل
استدلوا به على نجاة الابوين الكريمين كالامام السهيلي والامام
السيوطي والامام الشعرا في رحيم الله تعالى (وقد تقرر

٣ لعله ما سألت ربي
فيهما فبطني كما يظهر
من كلامه من الآتي

في علم المصطلح ان الحديث الصحيح اذا عارضه دليل آخره وارجح منه وجب تقديم ذلك الدليل كما افاده استاذنا العلامة المحقق السيد يوسف الغزي في حاشية رسالته في علم المصطلح حفظه الله تعالى بان العلم بتأخر احد هما من المرجحات ويسمى المتأخر بالناسخ وهو المعمول به ويسمى المتقدم بالنسوخ فان لم يدركين المتقدم من عين المتأخر فالعمل على ارجحهما متناوئاً وسنداً بكثرة الرواة او قوة صفاتهم التي لها دخل في الرجحان فان لم يوجد مرجح وجب التوقف حتى يظهر مرجح انتهى (ودليل المتأخر هنا اظهر من الشمس في رابعة النهار كيف والحديث صريح في انه صلى الله عليه وسلم يعطيه ربه ما سأل في والديه عند قيامه المقام المحمود يوم يجزله الرب الجليل ما وعده به ويخاطبه بقل بسمعك وسل تعطه واشفع تشفع) وسبأني من بدتوضح لهذا الحديث ان شاء الله تعالى (ثم بعد حين رأيت مؤيداً مستفاداً من كلام الحافظ السيوطي وهو ان قوله عاياه الصلاة والسلام لابني ملايكة امي مع امكما كان قبل ان يسأل ربه فيهما) فهذا صريح في التأخر والحمد لله ذكره في شرح المواهب (وبرشح ما قلناه بما في مسالك الخنفاء من رواية تمام في فوائده من حديث ابن عمر رضي الله عنهما اذا كان يوم القيمة شفعت لابي وامي وعمي واخلي كان في الجاهلية (والمراد بالاخ ابن حليمة السعيدية رضي الله عنها فانه اخو النبي صلى الله عليه وسلم من الرضا ع انتهى فلم يكن له صلى الله عليه وسلم اخ من النسب كما انه لم يكن لأمه رضي الله عنها اخ من النسب حتى يكون خالاً للنبي صلى الله عليه وسلم (وقول بني زهرة نحن اخوال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان أمه الكريمة منهم وهو المراد من كلام الجوهرى ان بني زهرة اخواله صلى الله عليه وسلم (وقد نص العلامة الشبرايملى ان اضافة الاخوال اليه صلى الله عليه وسلم مجازية فما في المواهب محمول عليها افاده في الجواهر الثمينة

للشيخ حسين المالكى رحمه الله تعالى (وقال سبط الجوزى
 رحمه الله تعالى اجمع العلماء على ان آمنة لم تحمل بغيره صلى الله
 عليه وسلم يعنى فلم يشر كنه في ولادته صلى الله عليه وسلم من ابويه
 اخ ولا اخت لانتها صفوتهما اليه وقصور نسبهما عليه ليكون
 مختصا بنسب جعله الله تعالى للنبوته غاية ولتمام الشرف
 نهاية انتهى من شرح المواهب للعلامة الزرقانى رحمه الله
 تعالى (فان قلت بين نسما وعدت به أنفا من الكلام على
 حديث مسلم رحمه الله تعالى (قلت قال امام السنة الجلال
 السيوطى عطر الله مضجعه قوله ان ابى واباك في النار بهذا
 اللفظ لم يتفق عليه الرواة وانما ذكره حاد بن سلمة عن ثابت عن
 انس وهى الطريق التى رواه مسلم منها وقد خالفه معمر عن ثابت
 فلم يذكر ان ابى واباك في النار ولكن قال قال صلى الله عليه وسلم
 للسائل حين قال له يا رسول الله اين ابى قال في النار فلما قفا
 دعاه وقال له اذا مررت بقبر كافر فبشره بان النار فهذا اللفظ
 لادلالة فيه على والده الكريم صلى الله عليه وسلم بامر البتة
 (وهوا ثبت من حيث الرواية فان معمر اثبت من حاد لانه
 تكلم في حفظه (ووقع في احاديثه منا كبر ذكره وان ربيبه دسها
 في كتبه بل كان لا يحفظ (ومن ثم لم يخرج له البخارى شيئا
 وما خرج له مسلم في الاصول الامن روايته عن ثابت (قال الحاكم
 في المدخل ما خرج مسلم للحاد في الاصول الامن حديثه عن ثابت
 (وقد خرج له في الشواهد عن طائفة واما معمر فلم يتكلم في حفظه
 ولا استكر شئ من حديثه واتفق على التخرىج له الشيخان فكان
 لفظه اثبت (قال ثم وجدنا الحديث ورد من حديث سعد بن ابى
 وقاص بمثل لفظ رواية معمر عن ثابت عن انس (واخرج البرار
 والطبرانى والبيهقى من طريق ابراهيم بن سعد عن الزهرى عن عامر
 ابن سعد عن ابيه ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اين
 ابى قال في النار قال فابن ابوك قال حتما مررت بقبر كافر فبشره بالنار
 (وهذا اسناد على شرط الشيخين فتعين الاعتماد على هذا اللفظ

وتعين تقديمه على غيره (وقد زاد الطبراني والبيهقي في آخره
قال فاسلم الاعرابي بعد فقال لقد كلفني رسول الله صلى الله
عليه وسلم تعباً ما مرت بقبر كافر الا بشرته بالنار (وقد اخرج
ابن ماجه من طريق ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سالم
عن ابيه قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله ان ابي كان يصل الرحم وكان وكان فابن هو قال
في النار قال فكأنه وجد من ذلك فقال يا رسول الله فابن ابوك
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حيثما رت بقبر مشرك
فبشره بالنار قال فاسلم الاعرابي بعد فقال لقد كلفني رسول الله
صلى الله عليه وسلم تعباً ما مرت بقبر كافر الا بشرته بالنار
فهذه الزيادة اوضحت بلا شك ان هذا اللفظ هو الذي صدر منه
صلى الله عليه وسلم وراه الاعرابي بعد اسلامه امر مقتضيا
الامثال فلم يسهل الامثاله (ولو كان الجواب باللفظ الاول لم
يكن فيه امر بشئ البتة (فعلم ان اللفظ الاول من تصرف
الراوي رواه بالمعنى على حسب فهمه (وقد وقع في الصحيحين
روايات كثيرة من هذا النمط فيها لفظ تصرف فيه الراوي وغيره
اثبت انتهى (قلت ونظير ما تقدم من الكلام على حديث مسلم
الى هنا مذكور في شرح المواهب غير انه زاد قوله فتبين ان السائل
اعرابي وهو مظنة خشية الفتنة والردة (والمصطفى صلى الله عليه
وسلم كان اذا سأل اعرابي وخاف من افصاح الجواب له ان يفتن
اجابه بجواب فيه تورية وايهام اصطلاح (وهذا كذلك
اذ لم يصرح فيه بالاب الكريم انما قال حيثما رت الخ (وهذه
جولة لا تدل على ذلك فكره صلى الله عليه وسلم ان يفصح له بحقيقة
الحال ومخالفة ابيه لايه في المحل الذي هو فيه خشية ارتداده
لما جبلت عليه النفوس من كراهة الاستشار عليها ولما كانت
عليه العرب من الجفاء وغلظ القلوب فاورد له جواباً موهماً ايها ما
بد يعين تطمين القلب انتهى (قلت ومثل هذا في الجواب بغير

المسؤول عنه لنكتة من مقاصد البلغاء قال تعالى يسألونك
عن الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج والمسؤول عنه سبب
زيادة الهلال ونقصه تدريجاً ولكن هذا دقيق على افهام العرب
فكانه قيل الذي يتيسر لكم وينفعكم هو هذا دون ماسأتم عنه
(وقال تعالى يسألونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فللوالدين
والاقر بين واليتامى والمساكين وابن السبيل الى غير ذلك مما لا
يستقصى) افاده شيخنا ثم قال في شرح المواهب ان الحديث
الذي رواه حماد تصرف فيه الرواة وان هذه الطريقة التي هي
طريقة معمر في غاية الاتقان ولذا قال بعض الحفاظ اؤتم
نكتب الحديث من ستين وجها ما عقلتاه انتهى (قال السيوطي
ثم رأيت طريقاً اخرى للحديث مثل رواية معمر وازيد وضوحاً
وذلك انه صرح فيه بان السائل اراد ان يسأل عن ابيه صلى الله
عليه وسلم فعدل عن ذلك تجاهلاً وتأديباً فقد اخرج الحاكم
في المستدرک وصححه عن ابيط بن عامر انه خرج وافدا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه نهيك بن عاصم بن مالك
ابن المنفق قال فقد مننا المدينة لانسلاخ رجب فصلينا معه
صلاة الغداة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس
خطيباً فذكر الحديث الى ان قال قال نهيك فقلت يا رسول الله
هل في احد من مصي منافي جاهليتنا من خير فقال رجل من عرض
قريش ان اباك المنفق في النار فكانه وقع حربي جلد وجهي
ولحمي مما قال لابي على رؤس الناس فهمت ان اقول وابوك
يا رسول الله ثم نظرت فاذا الاخرى اجل فقلت واهلك يا رسول الله
قال صلى الله عليه وسلم ما اتيت عليه من قبر قرشي او عاصري مشرك
فقل ارسلني اليك محمد فابشرك بما يسؤك فهذه رواية لا اشكال
فيها بل هي اوضح الروايات وايضا قال واما حديث امي مع
امكها فاخرجه الحاكم وقال صحيح ولكن تعقبه الذهبي وبين وجه
ضعفه وحلف عليه بالله تعالى يمينا شرعياً (واما حديث

٤ قوله من عرض
قريش العرض بضم
العين الجهة والناحية
كما في المصباح انتهى
سند

نزول ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين فضعيف
ايضا والثابت في الصحيحين انها نزلت في ابي طالب لقوله صلى
الله عليه وسلم لا تستغفرن لك ما لم انه عنك انتهى (قلت قال العلامة
البيضاوي رحمه الله تعالى انه عليه الصلاة والسلام قال
لابي طالب لما حضرته الوفاة قل كلمة احاج لك بها عند الله
فابي فقال عليه الصلاة والسلام لا ازال استغفرك ما لم انه عنك
فنزلت الآية انتهى) ويساعد هذه الآية التي بعدها نزلت
في حق آزر وهو عم الخليل علي الاصح واما ابوه فاسمه تاريخ كما
في القاموس وسيأتي شرحه عن الفخر الرازي والسيوطي
وغيرهما ان شاء الله تعالى ثم لا يشك ان موت ابي طالب كان قبل
الهجرة بنحو ثلاث سنين وسورة براءة من آخر ما نزل بالمدينة لان
هذه الآية مستثناة من كون السورة مدنية فانها نزلت بمكة
عقب موت ابي طالب واستغفار النبي صلى الله عليه وسلم له
نقله الزرقاني معزيا لاثقان واقره انتهى (وتمام الكلام في حق
ابي طالب يأتي في الباب الرابع ان شاء الله تعالى قال السيوطي
رحمه الله تعالى واما حديث ان جبريل ضرب في صدره الخ فان
البرار اخرججه بسند فيه من لا يعرف (واما حديث ليت شعري
ما فعل ابواي فنزلت الآية وهي ولا تسأل عن اصحاب الجحيم
فهو مردود من اربعة اوجه (احدها من جهة السند فانه لم يخرج
في شيء من كتب الحديث المعتمدة وانما ذكر في بعض التفاسير
بسند منقطع لا ينجح به ولا يعول عليه وقد تقرر في علم الحديث
ان سبب النزول حكمه حكم الحديث المرفوع لا يقبل منه الا
الصحيح المتصل الاسناد لضعيف ولا مقطوع (وهذا السبب
لا يعرف له في الدنيا اسناد صحيح انتهى بقليل زيادة قلت وشرط
الحديث الصحيح هو ما اشار اليه شيخنا علامة الوجود السيد
يوسف القزويني حفظه الله تعالى في منظومته في علم المصطلح بقوله
* منها الصحيح وهو ما قد اتصل * سنده ولم يشذ ويعمل *

٤ ما فعل ابواي اي
ما فعل بهما علي حد بابا
غير ما فعل التغير اي
ما فعل به ذكره
شيخني زاده انتهى سله

* يرويه عدل ضابط عن مثله * معتمد في ضبطه وعدله *
 انتهى (الوجه الثاني قد صح في أبي طالب انه اهون اهل النار
 عذبا لقرباته منه صلى الله عليه وسلم وبره به مع امتداد
 عمره وامتناعه عن طاعته وامره فلو كان والده كما زعم اكان اولى
 بهذه المزية من ابي طالب لان اكرامه تعالى في والديه صلى الله
 عليه وسلم اسرله واقر لعينيه لكونهما اشد من ابي طالب قربا
 وكد حبا واقوى برا واقصر عمر افعما ذل الله ان يظن بهما التهما في الجحيم
 هذا لا يفهمه من له ادنى ذوق سليم (الوجه الثالث من جهة
 البلاغة واسرار البيان كما افاده في المسالك وذلك ان الآيات
 من قبل هذه الآية ومن بعد ها كلها في اليهود من قوله تعالى
 يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم واوفوا بعهدي
 اوف بعهديكم واياي فارهبون الى قوله جل ذكره واذا تبلى ابراهيم ربه
 ولذا ختمت القصة بمثل ما صدرت به وهو قوله تعالى يا بني اسرائيل
 اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم الآيتين (فتبين ان المراد
 باصحاب الجحيم كفار اهل الكتاب وقد ورد ذلك مصرحاً به
 في الاثر اخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر في تفاسيرهم
 عن مجاهد قال من اول البقرة اربع آيات في نعت المؤمنين
 وآيتان في نعت الكافرين وثلاث عشرة آية في نعت المنافقين ومن
 اربعين آية الى عشرين ومائة في بني اسرائيل قال السيوطي
 اسناده صحيح (ومما يؤيد ذلك ان السورة مدنية واكثر ما خوطب
 فيها اليهود انتهى) واذا استبعد حله على الابوين
 في التفسير الكبير ولم يصدر به في انوار التنزيل (وقال العلامة
 ابو السعود رحمه الله تعالى وحله على نهي النبي صلى الله عليه
 وسلم عن السؤال عن حال ابويه مما لا يساعده النظم الكريم انتهى
 (الوجه الرابع مخالفته لاصول الاشاعرة والماتريدية الآتي ذكرها
) ورشح ما قلناه من حيث المناسبة ما ذكره في المسالك والمفاتيح
 السندسية ان الجحيم اسم لما عظم من النار كما هو مقتضى اللغة

والآثار فقد اخرج ابن أبي حاتم عن ابي مالك احد التابعين في قوله تعالى ولا تسأل عن اصحاب الجحيم قال الجحيم ما عظم من النار (واخرج ابن جرير وابن المنذر في قوله تعالى لها سبعة ابواب قال اولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية قال والجحيم فيها ابو جهل انتهى فيا ايها الزاجر لنفسه المستعد للجواب عند حلوله في رمة اما كان لك مما تلوناه سبيل ناجح اما سمعت كلام الائمة الذين كل منهم لو وزن بالجمال فهو عليه راجح كلا والله ان الجحيم لا تليق الا بمن عظم كفره وعاد عن علم ويقين او اشتد ايذاؤه للنبي صلى الله عليه وسلم او كذبه فيما جاء به من الآيات والكتاب المبين

بنت

* جوابا به تجو اعتمد فورينا * لمن عمل اسأفت لا غير تسأل * (واعلم ان جميع ما ذكر من الأجوبة مبنى على قوانين علم الحديث وهو الاصل وهناك اجوبة للعلماء من غير هذا الطريق قال (السيوطي رحمه الله تعالى فيجاب عن حديث عدم الاذن في الاستغفار لانه انه كان صلى الله عليه وسلم في صدر الاسلام ممنوعا عن الصلاة على من عليه دين وهو مسلم فيحتمل انها كانت عليها تبهات فنع عن الاستغفار لها بسببها) وقال العلامة المرعشي الحنفي الشهير بساجقلى زاده بلغه الله الحسنى وزياده ان معنى الاستغفار هو طلب المغفرة للذنوب وانه الكريمة لا ذنب عليها لانها لم تقم عليها الحجة وهي دعوة الرسول فلا ذنب فلا استغفار لانه حيثئذ يكون لغوا منضمنا للكذب وهو لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم فلذا لم يأذن له ربه في الاستغفار لها ونظيره الاستغفار للصبي في انه لغوي يتضمن الكذب لانه لا ذنب له فلذا لم يشرع الاستغفار في الصلاة عليه (قال واما بكاءه صلى الله عليه وسلم عند زيارة قبر امه الشريفة فتحسر على فراقها لانه لم يذره في الاستغفار لها انتهى) (وروى العلامة الزرقاني عن القاضي عياض تغمد هما

الله برحمة ان بكاءه عليه الصلاة والسلام عند زيارة قبر امه
ليس لتعذيبها انما هو اسف على ما فاتها من ادراك ايامه والايمان
به وقدر رحم الله بكاءه فاحيا هاله حتى آمنت به (وما اللطف هذه
العبارة وارشفها واحذ بها فانها صريحة في ان البكاء انما هو
لكونها لم تحز شرف الدخول في هذه الامة لالكونها على غير
الحنيفية انتهى وسيوضح ذلك لك ان شاء الله تعالى (واما حديث
امى مع امكها على ضعف اسناده فلا يلزم منه كونها في النار
لجوازانه اراد بالعبية كونها معها في دار البرزخ وعبر بذلك توربة
وابها ما تطيبا لقلوبهم (ويجوزانه صدر ذلك منه قبل
ان يوحى اليه انها من اهل الجنة كما قال في تبع لا ادري تبع العينا
كان ام لا كما اخرجها الحاكم وابن شاهين عن ابي هريرة رضى الله عنه
(وقال صلى الله عليه وسلم بعد ان اوحى اليه في شأنه لا تسبوا
تبعافانه كان قد اسلم اخرج ابن شاهين في التامخ والمنسوخ
عن سهل وابن عباس رضى الله عنهما فكا أنه عليه الصلاة والسلام
لم يوح اليه اولا في شأنها بشئ ولم يبلغه القول الذى قاله
عند موتها ولا تذكره فاطمى القول بانها مع امهم جريا على
قاعدة اهل الجاهلية ثم اوحى اليه امرها بعد انتهى من شرح
المواهب (وفي مسالك الخفاء يجاب عن قول السائل فابن ابوك
وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث انس ان ابى على تقدير
ثبوته بان المراد عمه ابوطالب لا ابوه عبد الله كما قال بذلك الامام
الفخر الرازى رحمه الله تعالى في ابى ابراهيم انه عمه وهو منقول
عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج والسدى رضى الله عنهم
وكفى بهم حجة (قال تعالى ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب
الموت اذ قال لنيه ما تبعدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله
اباك ابراهيم واسماعيل واسحق فاطلق على اسماعيل
لفظ الأب وهو عم يعقوب كما اطلق على ابراهيم وهو جده
عابهم الصلاة والسلام (واخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس

٤ قوله القول الذى
قاله عند موتها بأتى
ذكره ان شاء الله تعالى
انتهى

رضي الله عنهما انه كان يقول الجد اب واخرج ابن ابي العلية
رحمه الله تعالى في قوله تعالى واله آباءك ابراهيم واسماعيل
قال سمي العم ابا ومما يدل عليه ان اطلاق الاب على ابي طالب
كان شائعا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يقولون
له قل لابنك يرجع عن شتم آلهتنا وقال لهم مرة لما قالوا له اعطنا
ابنك نقتله وخذ هذا الولد مكانه اعطيككم ابني تقتلونه وخذ ابنكم
اكفله لكم ولما سافر الى الشام ومعه النبي صلى الله عليه وسلم نزل له بحبري
فقال له ما هذا منك فقال هو ابني فقال ما ينبغي لهذا الغلام
ان يكون ابوه حيا فكانت تسمية ابي طالب ابا النبي صلى الله عليه وسلم
شائعة عند هم لكونه عمه ولكونه ربا وكفله من صغره وكان يحوطه
ويحفظه وينصره فكان مظنة السؤال عنه انتهى (اقول وكما
ان العرب تطلق لفظ الاب على العم اطلاقا شائعا وان كان مجازا
تطلق لفظ الاب على المربي كذلك فيجوز في حديث امي مع امكما
ان يكون المراد امرأة ابي طالب فانهم امر يتسه من صغره
(قال العلامة الساجي ان المربي والمربية يطلق عليهما لفظ
الاب والام فابو طالب يسمى ابا النبي صلى الله عليه وسلم
من وجهين وزوجته تسمى اما من وجه واحد فكلاهما يصدق
عليه لفظ الابوين فا حفظ ذلك انتهى (يعني فانه ينفعك في كثير
من الابواب (والى هنا تم ما جالت في ميادينه الفرسان وانطلق
نور فجر نهاره عن غسق ليله وبان (قال في شرح المواهب وقد استراح
جماعة من أئمة المالكية من هذه الاجوبة ككلمها واجابوا عن
جميع تلك الاحداث بانهم الاخبار آحاد لا تعارض النصوص القاطعة
انتهى (واراد بانصوص القاطعة ماسيا في من الآيات
الكريمة (فهذه طرق ثلاثة في الجواب عما ورد من الامر المكروه
في حق الابوين الجليلين فاخترنا نفسك ما يحلو فان شئت ان تكتفي
بها بان كنت ذاروية بطرق الاستدلال فعمما هي وهذا سبيل
الخواص وان قلت لسنا كذلك ولكننا نقف في ميدان الجدال

كما هو شأن غالب اهل الزمان ونثبت بما في صحيح مسلم على فرض نبوته فاقول بحبيك ايها الجدلي بمثل ما اجاب به امشالك الامام السيوطي فلي به اسوة حسنة (فان كنت من اهل مذهبنا حنفي المذهب اقول لك قد ثبت في الصحيحين لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وانت تصحح الصلاة بدونها وصح في الحديث اذا بلغ المساء قلتي لم يحمل خبثا وثبت في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم باع المدبر وانت لا تجيزه ولم تعتبر القلتين فكيف خالفت هذه الاحاديث الصحيحة فان قلت قامت ادلة اخرى معارضة لها عند الامام وترجحت فقدمت عليها قلت وهذا مثله (وان كنت مالكي المذهب اقول لك قد صح في الصحيحين البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وفي صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم لم يمسح كل رأسه في الوضوء والمالكي لا يقول بخيار المجلس و يوجب مسح كل الرأس فلم لم تعمل بما في صحيح مسلم فان قلت قامت ادلة اخرى معارضة لذلك عند المالكي وترجحت فقدمت قلت وهذا نظيره (وان كنت شافعي المذهب اورد عليك ما ثبت في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم وانت لا تصحح الصلاة بدونها وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد واذا صلى جالسا فصلوا اجلسوا اجمعون وانت اذا قال الا مام سمع الله لمن حمده تقول مثله واذا صلى جالسا لعذر وانت قادر على القيام تصلي خلفه قائما لا جالسا فكيف خالفت سريح احاديث مسلم والبخاري رحمهما الله تعالى فان قلت قامت ادلة اخرى معارضة لهذه وترجحت فقدمت عليها قلت وما نحن فيه كذلك (وان كان المجادل حنبلي المذهب اقول له قد ثبت في الصحيحين من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم وثبت فيهما ايضا لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين والحنبلي يقول بصيام يوم الشك فلم

خالف ما ثبت في الصحيحين فان قلت قامت ادلة اخرى معارضة
 لها ورجحت فقدمت عليها قلنا وهذا نظيره (وثم شي آخر
 يصلح خطابا لكل مجادل ذي رواية وروية وهو ما رواه مسلم
 في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما ان طلاق الثلاث كان
 يجعل واحدة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر
 رضي الله عنه وصدر من اماره عمر رضي الله عنه فلهذا سؤال
 يرد على كل ذي علم فان اجاب بمقتضى هذا الحديث من انه انما يقع
 طلقة واحدة فيمن قال لزوجته انت طلاقا لثلاثا اعرضنا عنه
 وليس لنا معه كلام لمخالفته الاجماع وان اجاب بوقوع الثلاث
 قلنا كيف خالف ما في صحيح مسلم فان قال لما عارضه قلنا له
 فاجعل هذا مثله (وبهذا تعلم انه ليس كل حديث في صحيح مسلم
 ولا غيره يقال بمقتضاه اذا وجد ما يعارضه كما لا يخفى على من له
 مسكة بعلم المصطلح (وما ذكرناه انما يكون ملزما للجدلي اذا كان
 لديه راثحة من العلم والله الموفق (فان قلت بقيت عقده واحدة
 وهي ما نسب الى الفقه الاكبر من قوله ووالدا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ماتا على الكفر وابطوطاب عمه مات كافرا فاحلل
 لنا هذه العقدة قلت مستعينا بالله تعالى هذه العبارة مشبهة
 على جملتين واكل منهما حكم مستقل عقلا ونقلا بلا من غير انا
 نقصر على شرح العبارة الاولى لخفاؤها دون العبارة الثانية
 اظهر معناها (فنقول قوله ماتا على الكفر الخ قال شيخ مشايخنا
 العلامة الطحطاوي معزيا للعلامة ابن حجر المكي نور الله مضجعهما
 معناه انهما ماتا في زمن الكفر واسب معناه اتصافهما بالكفر انتهى
 (قلت فهو على حد قوله تعالى واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على
 ملك سليمان اي في زمن ملكه (وهذا شائع ذائع في كلام العرب
 والبغاة فادان في الكلام حذف وتقديرا واستعارة تبعية في الحرف
 ولكن ينبغي ان يكون هذا مضاف آخر محذوف مستفاد من وجه
 الشبه والتقدير ماتا في زمن تمكن الكفر من الناس ثم آخر ذلك

الزمن جدا وبعده عن زمن عيسى عليه الصلاة والسلام بستمائة سنة رواه العلامة الشهاب محشى البضاوى رحمه الله تعالى عن سلمان الفارسي رضى الله عنه (قال وفي رواية بخمسمائة وخمسين وانما عبر بالكفر ليفيد ما قلناه وان الكفر في ذلك الزمن قد ملا الارض مشارقها ومغاربها وليس على وجه الارض اذ ذلك من يوحى الخالق سبحانه الا نفر متفرقون في الارض وقليل ما هم فغاية ما دلت عليه العبارة ان الوالدين الكريمين لم يدركا بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وانهما من اهل الفترة فصريح النص لم يدل على حكم غير هذا ولم يفد نجاه ولا غيرها الا ان جانب النجاة يترجح ليكون موافقا لما اجمع عليه المتأريدين والاشاعة من ان الوالدين الكريمين من قسم اهل الفترة الناجين ببقين كما ستقف عليه بل الذي ينبغي ان يترجح جانب التوحيد ليكون موافقا للاصل المروى عن الامام وهو لا عذر لعاقل في الجهل بخالفه فقد نص على ان الوالدين الكريمين لم يجهلا خالفهما كما ستعرفه في الباب الذي بعده ان شاء الله تعالى فحينئذ يحصل التطابق بين الكلامين (وهذا هو الالىق بجلالة امام الائمة وقدة اعيان الامة تفهمه الله برحمته واسكنه بحبوحته جنته) وهذا القدر يكفينا في هذا البحث (ثم بدا لي مسلك آخر يبنى على ما ذكره صاحب القاموس رحمه الله تعالى من ان الكفر بفتح الكاف تعظيم الفارسي ملكه فلم لا يجوز ان يستعمل في التعظيم المطلق عن القيد المذكور ثم يقيد بتعظيم الخالق تعالى مجازا من سلا بمرتين وعليه فالمعنى ووالدارسول الله صلى الله عليه وسلم ماتا على تعظيم الله تعالى فان لفظ ال ينوب عن المضاف اليه وبه ايضا يقع التطابق ويحصل التوفيق بين كلامي الامام من غير افتقار الى مرجحات خارجية وبالله التوفيق (لا يقال هذه الاحتمالات بعيدة عما يفيد جوهر اللفظ لانقول احتمال ان المراد من قول الامام الامر المكر وه ابعد ونسبته اليه ابرد) فان

٤ قوله بحبوحه
الحبوحه بضم الباء
الاولى والثانية هي
وسط المكان
كما في القاموس انتهى

قلت ربما قامت الأدلة الصريحة في ذلك عند الامام قلت سبحان الله
من هذا الكلام اترى ان غير الامام ابي حنيفة من المحدثين
والفقهاء علماء واضيف تلك الاحاديث ومعاونها واستنسخها
ونسوخها كما مر شرحه واما حنيفة جهل ذلك هذا غلط كبير بل
شرط الامام في الحديث ابلغ من شرط الشيخين البخاري ومسلم
فرواية الحديث عنه اعز وصحة الحديث عنده اعوز لانه بشرط
ما شرطه غيره من المحدثين وبزيد عليهم التذكر وعدم النسيان
كانص عليه شيخنا في حاشية علم المصطلح وتشهد له كتب المذهب فافهم
والله اعلم (وبذلك على ما قلناه تغيير العبارة اذ لو كان مراده انهما
كافران لجمع الكل وقال ماتوا كافرين فتأمل في الفرق بين العبارتين
واراد ان يبين الفرق في الحكم بين ابي وبين الوالد بن الشريفين على
وجه فيه دقة لان دقائق الامام الاعظم ونكات ابي حنيفة النعمان
المقدم ادق من ذلك لا يفهمها الا ذو ذوق سليم وطبع مستقيم
فلا يجوز ان تؤخذ اقوال ذلك الامام الكبير بالجزاف ويخبط فيها
خبط عشواء بابعاد واعتساف (ثم بعد رسمى للجواب تطلعت
عسى ان اظفر بمريد من الملك الوهاب بنقل من تأليف اولى الالباب
في عدايام عثرت بحمد الله تعالى على نقل صريح وجواب مرشح في رسالة
السرور والفرح للعلامة الساجدي الحنفي رحمه الله تعالى وشكر
سميه حيث قال فما معنى قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى في الفقه
الاكبر ووالدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتا على الكفر
وابوطالب عمه مات كافرا قلت ليس معناه ان والديه ماتا على الكفر
حقيقة بل على الكفر مجازا وهو لا يضرهما لانهما آمنابا الخالق
ولم يوجب ابو حنيفة رحمه الله تعالى على اهل الفترة الا
الايمان بالخالق لان ما لا يستقل به العقل وهو ما عدا معرفة
الخالق من الشريعة لا يضر الجهل به زمن الفترة واما معرفة
الخالق فتجب (وهذا هو المراد بقول الامام لا عذر لاحد
في الجهل بخالقه كما صرح به صا حب التلويح العلامة الثاني

المولى المتفاضلانى ويجب عند الامام الثواب على ايمان اهل الفترة
 بالحق وابطول ما كافر حقيقة لانه امتنع من قبول دعوته
 عليه الصلاة والسلام فغير ابو حنيفة رحمه الله تعالى اسلوب
 العبارة اشارة الى هذا فلو كان المراد من كفر والد به الكفر
 حقيقة لقيل ووالد ارسول الله وابوطالب عنه ماتوا كافرين
 فاعرف (وقال وانما صرح بقوله ماتا على الكفر لدفع توهم
 ان دعوة الرسول وصلت اليهما فامتنعا عن الشرك في العبادة
 فالمعنى انها ماتا على الشرك في العبادة وهو لا يضرهما وليس
 ذلك كفرا حقيقة لهما فوجب لهما الجنة عند ابي حنيفة رحمه
 الله وغيره (وقال ان قلت كيف يقال انها ماتا على الكفر
 وانهما في الجنة وذلك امر عجيب قلت ذاك كعكس ما يقال
 ان فرعون مات على الايمان وانه من اهل النار لحدوث ايمانه
 حال اليأس قال الله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا
 (وقال فالعجب من على القارى صنع رسالة في الامر المكروه
 وصدره بالنقول عن الفقه الاكبر ولم يدر ان المراد بالكفر فيه
 الكفر مجازا وهو لا يضرهما كما عرفت واتى باخبار آحاد
 في الامر المكروه مع انها قابلة للتأويل على ان العمل باصول الفقه
 اولى من العمل باخبار الآحاد فقل البرودة اثرت في رأسه فاختلف
 عقله انتهى كلام الساجقلى (اقول قوله بل على الكفر مجازا
 فسرره هو في غير هذا الموضع من الرسالة المذكورة بانه يسمى ذلك
 كفرا مجازا تشبيها له بالكفر الذى لا يتحقق الا بعد دعوة الرسول
 (قلت ويوضحه ما يأتى عن ابن الهمام ان اطلاق الطساعة
 والمعصية قبل ورود امر او نهى مجاز من اطلاق الشئ على ما يؤمل
 اليه انتهى وقوله لانهما آمنسا بالحق سيقض لك في الباب
 الذى بعده ان شاء الله تعالى واما قوله انها ماتا على الشرك
 في العبادة ففيه نظر لانه لم رد فيهما نقل بذلك فمن اين لنا
 انها كانا يبدان الاصنام كغيرهما بل ذكر العلامة الزرقانى

في شرح المواهب معزى بالله - لامة المحقق السنوسي والتمسائي
 محشى الشفا انه لم يسبق لوالديه شرك وكا فامسليين كسار
 اصوله صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلاة والسلام انتقل من
 الاصلاب الكريمة الى الارحام الطاهرة ولا يكون ذلك الامع
 الايمان بالله تعالى وما قاله المؤرخون قلة حياً وادب انتهى
 (اقول وهذا كله على تقدير ثبوت تلك العبارة في الفقه الاكبر
 عن الامام الاعظم (وقد جرح الافاضل من العلماء الكبار الى
 ان هذه العبارة مدسوسة على الامام (قال العلامة المحقق
 السيد الطحطاوى رحمه الله تعالى في حاشية الدر المختار وما
 في الفقه الاكبر من ان والديه صلى الله عليه وسلم ماتا على الكفر
 فمدسوس على الامام ويدل عليه ان النسخ المعتبر منه ليس
 فيها شئ من ذلك (قال الفهامة المدقق ابن حجر المكي
 في فتاواه والموجود فيها ذلك لابي حنيفة محمد بن يوسف البخاري
 لا لابي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي وعلى تسليم ان الامام
 قال ذلك فمضاه انهما ماتا في زمن الكفر كما مر وهذا لا يقتضي
 اتصافهما به كيف والله تعالى يقول وتقبل في الساجد بن والمراد
 بالساجدين ما بهم السجدة اي انتقالك من اصلاب الطاهرين
 الى ارحام الطاهرات انتهى (وهذا برده على ابي حنسان من جهة
 حصره تفسير الآية المذكورة بما ذكر في الرافضة (وقد بالغ
 في الرد عليه ابن حجر المذكور بكلام يطول شرحه هنا وشنع
 على من نقله عنه واقره عليه فراجع ان شئت في شرح المواهب
 (وكذا فسر الآية بما ذكره الطحطاوى وابن حجر جمع من ائمة
 اهل السنة كالامام الفخر الرازي وحافظ السنة السيوطي رحمهما
 الله تعالى ويأتى بقية الكلام على هذا البحث في الباب الخامس
 ان شاء الله تعالى فقد استبان لك بما ذكر عن الملامتين ان تلك
 العبارة لا اصل لها عن الامام الاعظم وناهيك بهما امامة
 وجلالة وشاهدي عدل اما احدهما فابو حنيفة زمانه والاخر

النشأ في عصره واوانه (وقل جاء الحق وزهق الباطل
ان الباطل كان زهوقا وكأني من مسألة دست على الأئمة الكبار
كالشيخ الأكبر قدس سره الأعظم والشيخ الشعراي وحاجات المحدث
كأمر ويؤيده من جهة العقل انه لا غرض للإمام في ذكر هذه
المسألة على الوجه الذي ظن ارتباط بها اصل من اصول الدين التي
يخشى من السكوت عنه ضياع او زلل ام عبادة فيحصل بالصمت
عنه فساد او خلل (فائدة مناسبة لما نحن فيه ذكر صاحب
القاموس ما نصه ابو حنيفة كنية عشرين من الفقهاء اشهرهم امام
الفقهاء النعمان انتهى فتيبه (فان قلت اخبرنا عما علمه الشيخ
ابو المنتهي على هذه العبارة في شرحه الفقه الأكبر حيث
قال هذا رد على من قال ماتوا على الايمان وهم الروافض
(قلت هذه العبارة فاسدة المزاج يحبر فيها جالينوس ولو بذل
جهده بكل علاج لانه ان اراد قصر القول بايمان الابوين الكريمين
على الرافضة رد عليه بان جماهير اهل السنة قالوا بذلك وما زالوا
في القديم والحديث يقولون به وينشرونه بين الناس وان اراد
ان الرافضة حصروا القول بالايمان على الابوين دون سائر الاصول
رد عليه ايضا بان الروافض قائلون بايمان جميع الاصول كما نص
عليه المحقق صاحب رد المحتار معزى بالابي حبان (وانظر كيف
جمع الوالدين واباطا لب في عبارة واحدة وحكم عليهم بحكم
واحد مع ان الفرق بين العبارتين وبين من مات في الفترة ومن ادرك
البعثة اجلي من البدر ليلة تمامه فلا يخفى على من له ادنى ابصار
بل لو سأل اصغر طالب من طلبة العلم عن ذلك فأنما يجيب بالفرق
ولو بكلام مجمل فان كان ما قاله هذا الشيخ عني الله عنه عن سهو
فهو معذور وهو اللائق بامثاله وجلال حال المؤمن على الصلاح
وان عن جهل وعدم اطلاع فمحذور (قال تعالى ولا تقف
ماليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عند
مسؤولا (وفي الحديث لا يحل لاحرى يؤمن بالله واليوم الآخر

ان يقدم على امر حتى يعلم حكم الله فيه وان عن علم ناشئ عن اول
نظرة وحرافة فهم او عن نقل شاذ فحقيق وفضول لا يليق بما قل
فضلا عن فاضل وان قصد ان القول بايمان الوالدين الشريفين
من اسباب الرفض فتلك ظلمات بعضها فوق بعض تالله لكل
مقام مقال ومع هذا ما كل ما يعلم يقال شعر

* ترك الامور التي تخشى عواقبها * في الله احسن في الدنيا وفي الدين *
(قال السبوطي رحمه الله تعالى روى البيهقي في شعب الايمان
عن بعض السلف قال من كان عقله اصغر من علمه قتله عقله
ومن تكلم بكل ما يعلم هدر دمه وكثر ذمه انتهى فسبحان الله ماله
ولهذه العبارة الشنيعة حتى اسند الوصف الحسن للرافضة
والحال السيئة عزها لاهل السنة هل هو نائم اوفى سنة افلا
كان من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اما درى
انه بما اطلع على مقاتله العوام ومن هم به يدوا الافهام
او حديثوا عهد بالاسلام واني لم اعن بما ذكرته مجرد التكبى
ولم ارد بما اورده موارد التكبى غير انى كرهت من اقواله
ما قال وقد ورد الحث على طيب الكلام وحفظ الالسنه
بل قال شيخنا على الانسان ان يتحرى اطيب الشئ واحسنه
كما قال تعالى ولا تستوى الحسنه ولا السيئه جعلنا الله وايه
من اسعداء الناجين واورثنا الجنة مع السابقين بشفاعه
سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى والديه وآله وصحبه
الى يوم الدين

﴿ الباب الثالث ﴾

في بيان ان الوالدين الكريمين وسائر الاصول من اهل الفترة الناجين
لا يخفى ان اهل الفترة هم الامم الذين بين ازمنة الرسل عليهم الصلاة
والسلام وهم على حسب الاحكام اقسام لا كما ينبادر الى بعض الافهام
(ومحل النزاع بين اهل السنة انما هو قسم واحد وهو على

ما يفيد استقراء كلا مهم من لم تبلغه دعوة الرسول ولم يوح
الحاق بعقله ولم يدخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه شريعة
ضالة ولا اخترع ديناً مضلاً ولم يعبد الا صنم وعاش مدة
يمكنه فيها التأمل ولم يتأمل وبقى عمره على حال غفلة عن هذا
كله تاركاً جميعه فقولنا من لم تبلغه دعوة الرسول كالجنس في التعريف
(وقولنا ولم يوحداً الخ فصول وقبول فخرج من وحاد الخاق
بعقله او دخل في شريعة نبي فانه مؤمن اتفاقاً كفس بن ساعدة
وزيد بن عمرو بن نفيل والديسيد ناسعيد احد العشرة المبشرين
(وخرج من غير وبدل فاشرك واخترع فضل واصل ومات على
ذلك فهو من اهل النار اتفاقاً كعمرو بن لحي (وخرج من لم
يتصف بشيء مما ذكر وعاش في غفلة غير انه عبد الاصنام فحكمه
موقوف على الامتحان يوم القيمة كما سيجي في الباب الرابع ان شاء الله
تعالى (وخرج ايضا من مات قبل مضي مدة يمكنه فيها التأمل
وام يعتقد شيئاً من ذلك فهو ناج بالاجماع فلم يبق الا من عاش
في غفلة غير موصوف بشيء مما ذكرناه وادرك مدة يمكنه فيها التأمل
(فهذا القسم هو المختلف فيه بين اهل السنة يدركه من له ملكة
بكلام القوم وفطنة (ولم ار من سبقني الى هذا الحد ولا من حرره
كهذا التحرير فله المنة ومن يد الحمد (واءلم ان اختلاف اهل
السنة في هذه المسئلة ناشئ عن اختلاف فهم في مسئلة اصوية وهي
ان الحسن والقبح عقليان ام شرعيان والاول مذهب الماتريدية
والثاني مذهب الاشاعرة غير ان الماتريدية يقولون تارة يستقل
العقل بادراك الحسن والقبح وتارة لا وانه يترتب على العلم باحدهما
ان يعلم حكم الله تعالى تكليفي ام لا (قال الحنفية قاطبة نعم قد
يستقل العقل بادراك الحسن والقبح ثم اختلفوا في الترتيب المذكور
وتوضح المقام بما في المسابرة لاهل ملة المحقق ابن الهمام وشرحها
للمدقق ابن ابي شريف هو ان الاستاذ ابا منصور ٣ الماتريدي
واكثر مشايخ سمرقند رجعهم الله تعالى ذهاباً الى انه يترتب

٣ قوله ابا منصور
هو تلميذ ابي حنيفة
باواسطة لان ابا
منصور تلميذ ابي نصر
وهو تلميذ ابي بكر
الجرجاني وهو تلميذ
ابي سليمان الجرجاني
وهو تلميذ محمد بن
الحسن الشيباني
وهو تلميذ ابي حنيفة
الغهمان رجعهم
الله تعالى ذكره
الساچة في منهواة
رسالته

على ذلك وجوب الايمان بالله تعالى ووجوب تعظيمه وحرمة
نسبة ما هو شنيع اليه تعالى كالكذب والسفه ووجوب تصديق
النبي صلى الله عليه وسلم وهو معنى شكر المنعم وروى الحماكم
الشهيد رحمه الله تعالى عن ابي حنيفة رضى الله عنه انه قال
لا عذر لاحد في الجهل بخالقه لما يرى من خلق السموات والارض
وخاق نفسه وسائر المخلوقات وعنده انه قال لا لم يبعث الله
رسولا اوجب على الخلق معرفته بهتولاهم (وقال ائمة بخارى
من الخفية رحيمهم الله تعالى لا يجب قبل البعثة ايمان ولا يحرم كفر
وحملوا المروى عن ابي حنيفة على ما بعد البعثة ونقل هذا الحمل
عنهم ابن عين الدولة فانه قال ائمة بخارى الذين شاهدناهم
كانوا على هذا القول وحكموا بان المراد من رواية لا عذر لاحد
في الجهل بخالقه الخ ما بعد البعثة وحكموا ايضا مع قولهم ان
العقل مركز الحسن والقبح بان حكم الله تعالى غير تابع لهما
عقلا اذ لا يتمتع عقلا ان لا يأمر الباري تعالى بالايمان ولا يثيب عليه
وان كان حسنا ولا يتمتع عقلا الا ينهى سبحانه عن الكفر ولا يعاقب
عليه وان كان قبيحا بل اقم القبايح (قال المحقق الكمال وهذا
الحمل من ائمة بخارى امر ممكن في العبارة الاولى بمعنى لا عذر
لاحد في الجهل بخالقه ولا يخفى عدم تأنيده في العبارة الثانية
بمعنى اولم يبعث الله رسولا اوجب على الخلق معرفته بهتولاهم
لكن حقق في التحرير انه يجب حمل الوجوب في العبارة الثانية
على الوجوب العرفي فان الواجب عرفا بمعنى الذي ينبغي ان يفعل
(قال وهو الايق والاولى واقره تلميذه ابن ابي شريف رحمهما الله
تعالى ثم شرع المحقق عطا الله مضجعه في تنوير دعوى ائمة بخارى
فقال والحاصل مما عليه ائمة بخارى انه لا يتمتع عقلا عدم التكليف
اذ لا يحتاج سبحانه الى الطاعة او يستكثر بهما او يرتاح الى الشكر
وكيف يحتاج الى شئ او يستكثر بشئ وهو الغنى مطلقا وكل موجود
فقير اليه وكيف يرتاح الى شئ والارتياح ميل تهتر لا جله

النفس فهو انفعال والانفعال في حقه تعالى محال ولا يتضرر سبحانه
 بالعصية ولا يأخذه حنق؟ بسببها فيستشفى بالعقاب اذا الخلق والتشفي
 نوعان من الانفعال وهو محال عليه تعالى على ان تسمية الافعال
 قبل البعثة طاعة ومعصية تجوز اذ هما فرعا الامر والمنهي
 لان الطاعة الايمان بالامر والالتزام به امثالا والكف عن المنهي عنه
 كذلك والعصيان مخالفة الامر والمنهي فاطلاق الطاعة
 والمعصية قبل ورود امر او نهى مجاز من اطلاق الشيء
 على ما يؤول اليه فكيف تتحقق طاعة او معصية قبل ورود
 امر او نهى (ثم انتقل الى ضرب آخر من الاستدلال فقال بل يجوز
 العقل العقاب بسبب ذكر العبد اسمه تعالى شكرا له سبحانه
 لان الشاكر ملك المشكور فاقدا له على الشكر بغير اذن تصرف
 في ملك الغير بغير اذنه فيقتضى العقاب ولان العبد اذا حاول مجازاة
 المنعم بجلال انهم دون اذن منه قد يستحق التأديب لمحاواته ما ليس
 اهلاله فلو لا انه سبحانه اطلق بفضله للعبد ذكر اسمه سمعا ووعده عليه
 لخاف من انفتح له عظمته كبريائه وجلاله من ان يسميه تعالى
 بلسانه اذ يرى انه احقر من ان يجري على لسانه ذكر الكبير المتعال
 لانه يشهد بعين بصيرته ان من آثار القدرة ملكوت السموات
 والارض وما فيهما من انواع العالم الذي هو فرد حقير من جملة
 افراد بعضها وانه لا يعرف حقيقة نفسه تفصيلا ولا ما ودع
 فيه من القوى فكيف يدرك ذلك من غيره مما لم يشاهده من يدع
 لمخلوقات مع علمه بتمام الاقدار الالهية على ما هو اعظم
 مما وجد من السموات والارض وما بينهما فسبحان من تقرب
 الى خلقه بفضله وعظيم بره تقرب لطف وافضال وجل عن تقرب
 الخلق والانتقال فحيث لم يبق دليل على الحكم للافعال
 والتروك الا السمع المنقول عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 (وقد قام دليل السمع على عدم تعلق الحكم بالعباد قبل البعثة
 قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وجه الاستدلال

قوله حنق الخلق بفتح
 الحاء المهملة كافي
 المصباح مصدر حنق
 من باب فرح بمعنى
 انتماظ واسم الماعل
 حنق بفتح فكسر
 انتهى

العذاب مطلقا في الدنيا والآخرة وذلك نفي للآزم الوجوب
والحرمة وانتفاء الآزم يقتضي انتفاء الملزوم فان تخصيص بعذاب
الدنيا خلافاً لمقتضى إطلاق لفظ العذاب بلا موجب
بمقتضى التخصيص بل ورد السمع دالا على ارادة عذاب الآخرة
فن إطلاق ذلك انه قال سبحانه في شأن الكفرة كلما اتى فيها
فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير وفي آية أخرى ألم يأتكم رسل
منكم فان كلا من الآيتين يرشد الى ان الامر الذي قامت به
الحجة عليهم واستحقوا عذاب الآخرة بمصيانهم بعده هو ارسال
الرسول لا ادراك عقولهم انتهى (وهذا وقد اعني العلامة
الساجدي رحمه الله تعالى بتوضيح قول الامام المار آنفا لا عذر
لاحد في الجهل بخالقه فانه قسم الايمان الى سمعي وعقلي وعرف
السمعي بما في المواقف من انه تصديق الرسول فيما علم ضرورة
مجيئه به والكفر السمعي هو عدم تصديق الرسول في ذلك وهذا ان
يسميان ايمانا وكفرا حقيقيين سمعيين وكل منهما لا يكون
الا بعد بلوغ الدعوة (وعرف الايمان العقلي بانه تصديق العقل
فيما دل عليه من وجود الخالق والكفر العقلي هو الجهل بالخالق
عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى الى وكل منهما يكون قبل بلوغ
الدعوة ويسميان ايمانا وكفرا حقيقيين عقليين انتهى) نفي
شيء آخر هو الكفر المجازي العقلي وقد عرفه بانه الشرك
في العبادة قبل دعوة الرسول (قال وهذا لا يضر عند ابي حنيفة
يعني كما لا يضر اني سأراهل السنة) (وقال قال العلامة مولانا
سعد الدين رحمه الله تعالى في التلويح وهذا مراد ابي حنيفة
من قوله لا عذر لعاقل في الجهل بخالقه لما يرى من خلق الآفاق
والانفس واما الشرائع فيعذر بالجهل بها الى قيام الحجة وصرح
في التلويح ايضا بان من لم تبلغه الدعوة وآمر بالحق ما لقي به فله
يصح ايمانه عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى قال ووالدارس رسول الله
صلى الله عليه وسلم آمن بان الله خالق السموات والارض وخالق

انفسهم لا خالق غيره ووحده في الخلق مستد لا بما في سورة
لقمان في حق مشركي اهل مكة واثن سألتهم من خلق السموات
والارض ايتولن الله وبما في سورة الزخرف واثن سألتهم من
خلقهم ليقولن الله وبان اسم الوالد الكريم عبدا لله (قلت فصار
اسمه وسماعلى سمومسماء) قال وابو حنيفة رحمه الله تعالى
لم يوجب على اهل الفترة الا الايمان بالخالق وهو ايمان عقلي فلم يتصف
والداه بالكفر السماعي ولا العقل الحقيقي حتى او فرض اتصافهما
بالكفر المجازي يعني المتقدم شرحه والحال انهما من اهل الفترة
لم يكن ذلك كفرا في حقهما فوجبت لهما الجنة عند ابي حنيفة
رحمه الله تعالى (قال وقال الامام النسي في منار الاصول وعند
الماتريدية من لم تبلغه الدعوة اذالم يعتقد ايمانا ولا كفرا كان من اهل
النار لقول ابي حنيفة رحمه الله تعالى به ومراده الايمان والكفر
بالخالق لم امر ولم اصرح به التفت زاني ايضا في شرح العقائد
من ان العقل يستقل في معرفة الخالق بالظن الى المصنوعات
لان هذه المصنوعات المشتملة على الافعال المحكمة والنفوس
المستحسنة تدل ضرورة على صانع متصف بالحياة والعلم والقدرة
والارادة انتهى (قلت وبو يده قوله تعالى اولم ينظروا في ملكوت
السموات والارض وفي انفسكم افلا تبصرون افلا ينظرون الى الابل
كيف خلقت والى السماء كيف رفعت الآية الى غير ذلك مما ورد في هذا
الباب) والحاصل ان القائل بوجوب الايمان عقلا من اهل السنة
هو ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله تعالى الائمة بخارى ومن وافقهم
كالكمال وتلميذه ولكن اتفق الكل على ان من آمن قبل البعثة بعقله
اعتبر ايمانه (ويشهد لهم اعتبار ايمان قيس بن ساعدة وزيد
ابن عمرو بن نفيل فقد اجمع اهل السنة على انهما من اهل
التوحيد) ثم انما يجب الايمان باستدلال العقل على كل احد من اهل
الفترة اذا عاش مدة يمكنه فيها النظر اما اذا لم يعيش مدة يمكنه
فيها النظر فلا عقاب عليه (قال المحقق صاحب رد المحتار

واما الاستدلال على نجاة الابوين بايهما ماتا في زمن الفترة فهو
مبنى على اصول الاشاعرة ان من مات ولم تبلغه الدعوة يموت
ناجيا اما الماتريدي فيقولون من مات قبل مضي مدة يمكنه فيها
التأمل ولم يعتقد ايمانا ولا كفرا فلا عقاب عليه بخلاف ما اذا اعتقد
كفرا او مات بعد المدة غير معتقد شيئا (نعم البخاريون من
الماتريديين وافقوا الاشاعرة وحاولوا قول الامام لا عذر لاحد
في الجهل بخالفه على ما بعد البعثة واختاره المحقق ابن الهمام
في التحرير لكن هذا في غير من مات معتقدا للكفر كما صرح به النووي
والفخر الرازي) وعليه حل بعض المالكية ما صح من الاحاديث
في تعذيب اهل الفترة بخلاف من لم يشرك منهم ولم يوحده بل بقي عمره
في غفلة من هذا كله ففيهم الخلاف وبخلاف من اهتدى منهم بعقله
كقس ابن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل فلا خلاف في نجاتهم
انتهى (تنبيهات) الاول قد انجسه بحمد الله تعالى ما حررناه
سابقا من توجيه عبارة الفقهاء الاكبر بمؤيدات (منها ما مر من
شرح الساجق لتلك العبارة) ومنها ما وجهه ائمة بخاري
من قول الامام لا عذر لاحد الخ وقد علمت ما رجحه الكمال
وتقرير تلبيذه عليه وقد سبقهما الى ذلك ابن هـ بن الدولة ونقله
صاحب رد المختار وقره وما الى هذه العلامة الطحطاوي حيث
قال بعد ما ذكر ان الله احبب الوالدين على ان اهل الفترة ناجون
ولو غيروا وبدلوا على ما عليه الاشاعرة وبعض المحققين من
الماتريديين ونقل الكمال في التحرير عن ابن عـ بن الدولة انه المختار
لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا انتهى (ومنها
ما شرحه الساجق ايضا على هذا المروي مؤيدا بما نقله عن
العلامة التفتازاني والامام النسفي وغيرهما ايظن في هؤلاء
الفحول انهم لم يطلعوا على عبارة الفقهاء الاكبر على فرض
وجودها او اطلعوا على ما فهموها فلا قسم بمالك يوم الدين
ومن اوجب بر الوالدين ان ذلك هو الظن المنهي عنه في محكم

الكتاب وما يند كرا لا او او الالباب (اثناني قد استفدنا من زيادة
الماتريديّة الاتفق على ان الوالدين السيدين الكريمين من اهل
الفترة الناجين) ونقل الساجقلى عن مير ان الاصول ان عامة اصحاب
الحديث على انه لا يجب على اهل الفترة ايمان ولا يحرم عليهم
كفر حتى لو ماتوا على الايمان او على الكفر قبل بلوغ الدعوة
اليهم فهم في مشيئة الله تعالى انتهى (قلت ويجب حمله على
اهل فترة عبدوا الاصنام او انقضى عمرهم في غفلة لياتى العمل
بجميع ما ورد في اهل الفترة من الادلة ان قرآنية والا حديث
الثوية والمسائل الاصولية والافيقى التعارض بين الادلة وليس
هذا شان اهل الحديث ولا اهل الاصول كما صرح به شيخنا
في حاشية المصطلح ونص عليه العلامة الزرقانى في شرح المواهب
(قال الساجقلى وما عليه عامة اصحاب الحديث هو اختيار
مشيئة بخارى الا انهم قالوا ان اهل الفترة من اهل الجنة في الاحوال
كلها بمنزلة الصبيان والمجانين اذ لا يتصور الايمان السمعى لعدم
بلوغ الدعوة اليهم (قال ووالدا رسول الله صلى الله عليه وسلم
من اهل الفترة فهم) يقول عاقل ان الله لا يدخلهما الجنة لاسيما
وهما والدا حبيبه صلى الله عليه وسلم وقد وعده سبحانه بانه
رضيه قال تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى ولا يرضى عليه
الصلاة والسلام الا بدخول ابويه الجنة قطعاً انتهى (واما بالنظر
الى الاصل المار عن الامام ابى حنيفة النعمان المقدم فهما
من الموحدين بل لو نظرنا الى الأدلة القرآنية السابقة وهى ولئن سألتهم
الآيات وجدنا هذا الحكم شاملاً لجميع اهل مكة الذين كانوا
قبل البعثة تأمل (ومن الظن ان ظاهر مذهب ابى حنيفة
رضى الله تعالى عنه في هذا الباب اضيق مذهب فجل ربنا سبحانه
ماضى امر علينا الا برحمته اتسع (الثالث قد عرف عامة
العلماء الشكر العرفى بانه صرف العبد جميع ما انعم الله به عليه الى
ما خلق لاجله من سمع وبصر ونظرو غيرهما فصرف البصر

قوله مذهب المذهب
الطريق

الى المشاهدات وصرف النظر الى ما يفيد دلالتها على وجوبه
 تعالى وقدرته وارادته وعلمه وصرف السمع الى تلقى اوامره
 ونواهيه ووعدته وكذا صرف القدم واليد سعيًا وتناولًا فيما
 يرضى الله عز وجل وهلم جرا حتى القلب في عدم ركونه الى غيره
 تعالى (فان قبل هذا اعم واوسع دائرة من تفسير ابن الهمام
 في المسابرة حيث جعل الايمان بالله تعالى وتعظيمه وما
 عطف عليهما كما مر هو معنى شكر المنعم) قلنا كل ذلك
 مندرج تحت تعظيمه جل وعلا كما ذكره شارحهم فهو كما قيل
 (كل الصيد في جوف افرا وفيما ذكرناه كفاية عما نص عليه
 علماء اصولنا وفقهاء مذهبنا رحمهم الله تعالى) قال
 في المسابرة وشرحها واما الاشاعرة رحمهم الله تعالى فقد
 اجمعوا على انه لا يجب قبل البعثة ايمان ولا يحرم كفر وانما
 وجب الايمان وسائر العبادات وحرمة الكفر وسائر المحرمات
 بمرور الشرع وانه ليس للفعل نفسه حسن ولا قبح وانما حسنه
 ورود الشرع بالاذن فيه وقبحه وروده بالمنع منه فاذا ورد الشرع
 باطلا فله او حظره حكمنا بانه حسن او قبيح فلو لا ورود الشرع
 لم يعرفا انتهى (وقال في سبيل النجاة وحكم من لم تبلغه الدعوة
 انه يموت ناجيا ولا يعذب ويدخل الجنة وهي مسألة مفرعة
 على قاعدة اصولية متفق عليها عند الاشاعرة وهي قاعدة شكر
 المنعم واجب بالسمع لا بالعقل) وارجعها الى قاعدة
 كلامية هي التحسين والتقبيح العقليين وانكارهما متفق عليه
 بين الاشاعرة (وقال مسألة من لم تبلغه الدعوة ترجع الى قاعدة
 ثانية اصولية وهي ان الغافل لا يكلف وهذا هو الصواب في
 الاصول لقوله تعالى ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم
 واهلها غافلون انتهى) وقال الامام فخر الدين الرازي رحمه
 الله تعالى في المحصول شكر المنعم لا يجب عقلا لانه لو تحقق
 الوجوب قبل البعثة لعذب تاركه ولا تعذب قبل البعثة اما اللازمة

فبينه واما انه لا تعذيب فلقوله سبحانه وما كنا معذبين حتى
 نبعث رسولا فانتفى التعذيب الى زمن البشة والواقع الخلف في قوله
 تعالى وهو محال (وذكرا مثل ذلك صاحب الحاصل
 والتحصيل والبيضاوي في المنهاج وغيرهم) وقال القاضي
 تاج الدين السبكي رحمه الله تعالى من لم تبلغه الدعوة يموت
 ناجيا (وقال البغوي على التهذيب من لم تبلغه الدعوة لا حجة
 عليه وللرافعي في الشرح نحوه) وذكر الامام النووي رحمه الله تعالى
 في شرح مسلم على مسألة اطفال المشركين المذهب الصحيح
 المختار الذي صار اليه المحققون انهم في الجنة لقوله تعالى وما كنا
 معذبين حتى نبعث رسولا قال واذا كان لا يعذب البالغ
 لكونه لم تبلغ الدعوة فغيره اولى انتهى (فقد جعل الآية الكريمة
 دليلا على عدم تعذيب الفريقين) احدهما بعبارة النص والاخر
 بدلالته (وقال العلامة الابي من اجل علماء المالكية في شرح
 مسلم ولمادات القواطع القرآنية على انه لا تعذيب حتى تقوم الحجة
 ببعث الرسل علمنا ان اهل الفترة غير معذبين) وخلاصة
 الكلام في هذا المقام كما قاله الحافظ السيوطي طيب الله
 مهجعه قد اطبقت ائمتنا الاشاعرة في الاصول والشافعية
 في الفقه على ان من مات ولم تبلغه الدعوة يموت ناجيا ويدخل
 الجنة وهذا لا خلاف فيه عند هؤلاء (وقد نص عليه الامام
 الشافعي في الام والمختصر وتبعه اصحابه واستدلوا على ذلك
 بثمان آيات (الاولى قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث
 رسولا) اخرج ابن جرير وابن ابي حاتم في تفسيريهما عن
 قتادة في قوله تعالى وما كنا معذبين الآية قال ان الله ليس
 بمعذب احدا حتى يسبق اليه من الله خبرا ونأتيه من الله بينة
 (الثانية قوله تعالى واولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت
 ايديهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع ابالك ونكون
 من المؤمنين) اخرج ابن ابي حاتم في تفسيره عند هذه الآية

بسند حسن عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الها لك في الفترة يقول رب لم يأتني كتاب
ولا رسول ثم قرأ الآية الكريمة (الثالثة قوله جل ذكره واوانا
اهلكناهم بعذاب من قبله لعلوا ربنا لو لا ارسلت الينا رسولا فنبتغ
اياك من قبل ان نذل ونخزى) اخرج ابن ابي حاتم في تفسيره
عن عطية العوفي نحوه ما قبله (الرابعة قوله تعالى وتبارك اسمه
وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في اممها رسولا منهم
يتلو عليهم اياتنا) اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس
وقتادة رضى الله عنهم في هذه الآية قال لم يهلك الله مكة
حتى يبعث اليهم محمدا صلى الله عليه وسلم فلما كذبوا وظلموا فبذلك
هلكوا (الخامسة قوله تعالى جده وهذا كتاب انزلناه
مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترجون ان تقولوا انما انزل
الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافين
(السادسة قوله لا اله غيره وما اهلكننا من قرية الا الهامذرون
ذكرى وما كنا ظالمين) اخرج عبد بن حميد وابن ابي حاتم وابن
المنذر في تفسيرهم عن قتادة لهذه الآية قال ما اهلك الله من
قرية الا بعد الحجة والبينة (السابقة قول من تقدس ذاته وتعالى
اسماؤه وصفاته وهم يصطرون فيها ربنا اخرجنا نعمل
صالحا غير الذى كننا نعمل اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر
وجاءكم النذير) قال المفسرون اخرج عليهم ببشارة النبي صلى الله
عليه وسلم وهو المراد بالنذير (السابعة قول من لا خير الاخير
ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون) اورد
الزركشى رحمه الله تعالى هذه الآية في شرح جمع الجوامع مع
استدلاله على قاعدة ان شكر المنعم ليس بواجب عقلا بل بالشرع
(واستدل كثير بهذه الآية على ان الفاعل لا يكلف انتهى
ولكل من مسالك الخفاء للامام السيوطي رحمه الله تعالى
وشرح المواهب للعلامة الزرقاني رحمه الله تعالى) اقول

ينبغي حل هذه النصوص والبقول كلها على اهل فترة عائوا
في غفلة ابتهأتى العمل بجميع ماورد من النصوص في اهل الفترة
التي ظاهرها التعارض وقدم بعضها وابتأى الآخر والله
الموفق واذا ذكر ما من من تعريفنا اول الباب وسياأتى مزيد
بيان لذلك ان شاء الله تعالى (وهذا ما نيسر من النقل
عن السادة الاشاعرة من ائمة الشافعية والمالكية كالأبى
والسنوسى والتلسانى وغيرهم رحمهم الله تعالى وجزم
بذلك العلامة الزرقانى وهو من اجل علماء المالكية (وقد مر
في الباب الاول النقل عن الامام موفق الدين ابن قدامة
الحنبل على ان الحنابلة ما تريد به والامام احمد رضى الله عنه
فخر كبار ائمة الحديث (وقد مر عن العلامة الساجقلى
معزيا لميزان الوصول ان طائفة اصحاب الحديث موافقون
لما طبق عليه الاشاعرة وانه اختيار مشايخ بخارى
كما سلف (مهمة) قد علمت اجماع الاشاعرة ومن وافقهم
من الماتريديين على نجاسة اهل الفترة مطلقا وهو مبنى على
اصلين (الاول آية وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فهي
قاضية بعمومها بنفى التعذيب عنهم سواء بلغتهم دعوة
رسول سابق ام لا (والثانى ان من لم تبلغه الدعوة كان
معذورا (وهذا يفيد ان من بلغته دعوة الرسل الماضين ليس
بمعذور فلا يكون ناجيا لان مفاهيم اقوال العلماء معتبرة فبين
الاصلين تناف لا يخفى (ولزم من اثباتى ايضا محذور
آخر وهو اننا لو اعتبرنا هذا الاطلاق لاستحال وجود اهل فترة
في زمن ما وقد وردت بها الاحاديث الشريفة والذي يظهر
للعبد الضعيف في الجواب عن هذا الاشكال ان العموم في الآية
الكريمة واشالها يبقى على حاله وان المراد من الدعوة
هى دعوة الرسول الآتى لا الماضى وبه يدفع التناف ويرفع
المحذور ويحصل التوفيق وبالله التوفيق ويؤيده قولهم لا يجب

قوله كالأبى بضم
الهمزة وكسر الباء
الموحدة وبالياء التحتية
المشد دتين نسبة الى
آبة قرية من قرى
تونس انتهى مثله

إيمان ولا يحرم كفر قبل البعثة وهذا بالاتفاق كما سبق عن
الكمال (وقد ذكر المحقق الآبي على شرح الامام مسلم رحمه
الله تعالى ان اهل الفترة هم الامم الكاثنة بين ازمة الرسل
الذين لم يرسل اليهم الاول ولا ادركوا الثاني كالعرب الذين
لم يرسل اليهم عيسى عليه السلام ولا لحقوا النبي صلى الله
عليه وسلم) افاده العلامة الزرقاني والحا فظ السيوطي وهو
من الحسن بما كان وتعبه شيخنا بان ذكر عيسى عليه السلام
لو ابدل بذكر اسماعيل لكان نسب واطهر بالنسبة الى العرب وكان
يتنى على القول بان رسالة الرسول تنقضي بوفاته (قلت
ولكنه قد افاد ما تقدم انه لا عبرة بلوغ دعوة من سبق من
الرسول وان القول باعتبار قوله من جوح كما صرح في شرح
المواهب بل العبرة بالمرسل اليهم (فقول السيوطي في المسالك
ايضا ان من بلغته دعوة نبي من السابقين ثم اصر على كفره
فهو في النار قطعا وهذا لانزاع فيه اما هو القول بالرجوع
لكن ينساق فيه قوله لانزاع فيه واما مراده من صحت الاحاديث
بتذيه الا ان هذا لا يتوقف تعذيبه على بلوغ دعوة لكفره
بما لا يعذره تأمل (ثم قال على ان العرب ما كانوا مكلفين
بشريعة ابراهيم ولا غيره عليهم السلام كما دلت عليه الاحاديث
وصريح القرآن (وحكى في شرح الهزيمة الاتفاق على ذلك
نص عليه الامام السيوطي واقره العلامة الزرقاني (وبوئده
قول الشيخ عز الدين بن عبد السلام نفعنا الله به في اما ليه كل نبي
انما ارسل الى قومه الانبياء صلى الله عليه وسلم قال فعلى هذا
ما عدا قوم كل نبي من اهل الفترة الا ذرية النبي السابق فانهم
مخاطبون ببعثة السابق الى ان تدرس شريعته فيصير كل من
اهل الفترة هذا كلامه فبان بذلك ان الوالد بن الشريفين
من اهل الفترة بلا شك لانهم ما وان كانا من ذرية اسماعيل
عليه السلام الا ان شريعته قد اند رست وليس من ذرية عيسى

عليه السلام ولا من قومه (قلت ينبغي ان يكون جميع قریش
بل العرب كلهم من اهل الفترة بلا شك لصدق الدليل عليهم
تدبر فلا يردان اهل الفترة الذين بلغتهم دعوة موسى وعيسى
عليهما السلام باخبار اليهود والنصارى غيرنا حين
(قال العلامة السيوطى اذلو اعتبرنا مطابق دعوة رسول سابق
لاستكمال وجود اهل الفترة لاستحالة وجود من لم تبلغه
الدعوة لانه ما من فترة الا وقبلها نبي الى آدم عليه السلام ولا
يمكن ان يوجد في الارض من لم يبلغه ان الله بعث نبيا ودعا
الناس الى التوحيد (ووقائع الانبياء مع قومهم مشهورة
جدا ولولم يكن الادعوة الطوفان الذي اغرق الناس جميعا
لكفى انتهى وهو في غاية الحسن) قلت وايضا قصة الكليم
مع فرعون وقومه لو لم تكن الاهى لكفت (قال وايضا
اعتبار ذلك يؤول الى اضمحلال الاحاديث الكثيرة الصحيحة
الواردة في اهل الفترة التي من جملتها احاديث الامتحان انتهى
فلا اله الا الله تعالى ونسأله تعالى ان يحفظنا من الامتحان
آمين فن تدبر وتفكر فيما قلناه ونظر بعين البصيرة فيما
رويناه عن فحول اهل الدين القويم ونقلناه تحقق نجاة
الموالدين الشريفين وعلم انهما من اهل الجنة بلا ريب ولا من
(وهذا مع قطع النظر عما ثبت لهما من المزايا كما ستقر عينك
بها ان شاء الله تعالى في الابواب الآتية واما بالنظر الى ما ذكر
في هذا الباب فسلامتهما المجموع امور بعضها كاف في النجاة
(احدها انهما من جملة اهل الفترة الناجين) والثاني والثالث
والرابع تأخر زمانهما وبعد ما بينهما وبين الانبياء السابقين
وقصر عمرهما وعموم الجهل في الناس (ويبان ذلك ان آخر
الانبياء قبل بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم عيسى عليه السلام
وكانت الفترة بينه وبين بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ست مائة
سنة كما مر عن سلمان الفارسي ورواه البخاري عنه ايضا وهذا

هو المشهور كما قال ابن كثير وهناك اقوال ثلاثة دون هذا في الصحة والعدد (وكانا في زمن جاهلية وقد طبق الجهل الارض شرقا وغربا وفقد من يعرف الشرائع الا نفر ايسر من احبار اهل الكتاب وغيرهم كزيد بن عمرو بن نفيل (روى ابن اسحاق واصله في الصحيح تعليقا عن اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنهما قالت لقد رأيت زيد بن عمرو بن نفيل مسندا ظهره الى الكعبة يقول يا معشر قريش ما اصح منكم احد على دين ابراهيم غيبي ثم يقول اللهم اني لو اعلم احب الوجوه اليك عبدتك به ولكني لا اعلم فهذا يؤيد ما تقدم انه لم يبق اذ ذاك من هو على طريقة مستقيمة الا القليل ولم يعهد للوالدين عمر طويل بحيث يقع لهما فيه التقيب والتفتيش بل قبضا في ابا ن الشباب ولم يبلغا سن من بلغ الا حجاب فقد صحح الحافظ صلاح الدين العلائي رحمه الله تعالى ان الوالد الكريم عاش من العمر نحو ثمان عشرة سنة وحين حلت منه السيدة الامينة بسيد العالم صلى الله عليه وسلم ذهب الى المدينة ليمتار منها تمر الا هله فات بها والنبي صلى الله عليه وسلم حل على الصحيح وان الوالد الكريمة ماتت وهي في حد العشرين تقريبا ومثل هذا العمر لا يسمع الفحص عن المطلوب في التوحيد لاسيما وهي امرأة مصونة محجبة في البيت عن الاجتماع بالرجال والغالب على النساء انه من لا يعرفن ما للرجال من الدين والشريعة في زماننا فكيف بزمن الجاهلية الذي رجاله لا يعرفون ذلك فضلا عن نساءه (ولهذا لما بعث صلى الله عليه وسلم تعجب من بعثته اهل مكة وقالوا ابعث الله بشرا رسولا وقالوا ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولى) فلو كان عندهم علم من بعثته الرسل ما انكروا ذلك وربما كانوا يظنون ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعث على ما هم عليه فانهم لم يجدوا من يبلغهم شريعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام اذ كان بينهم وبينه ازبد من ثلاث آلاف سنة (والكل من مسالك الخفاء والمقامة السندسية

كلاهما للإمام السيوطي واليوافيت والجواهر للعلامة العارفي
 بالله تعالى الشيخ عبد الرهاب الشعرا ني رحمهما الله تعالى
 ونفعنا بهما (ثم ما ذكر من تأخر زمانهما وبعدهما عن الانبياء
 مبنى على ان اهل الفترة مكلفون بشريعة من قبلهم وهو قول
 مرجوح والراجح انهم غير مكلفين بذلك بل جميع العرب غير
 مخاطبين بشريعة من قبلهم كما في شرح المواهب للعلامة الزرقاني
 معزى بالامام المحقق الآبي والحافظ السيوطي وغيرهما رحمهم الله
 وقد مر شرحه آنفا في المهمة (ثم بعد اللتيا والتي لا تكاد تجد
 ما تريد يا ولا شعريا الا وقائل بنجاة الابوين قطعا فقد انقعد
 الاجماع بين اهل السنة على ذلك ولا اعتداد بمن خالف والله
 الموفق (وما وقع الجزم به من الحكم في حق الابوين الكريهين
 يجري قطعا في حق سائر الاء الكرام وعليه الائمة كما نص عليه
 العلامة ابن حجر وافر في شرح المواهب (فأدنان) قد علمت ما مشى
 عليه الاشاعرة من ان من لم تبلغه الدعوة غير مكلف ويدخل الجنة
 على ما مر غير انهم اختلفوا فن قائل انه ناج واختاره السيوكي
 ومن قائل هو مسلم وأشار الى ترجيحه الامام الغزالي رحمه الله تعالى
 الا انه قال هو في معنى المسلم وقد مشى على هذا السبيل في والدي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من العلماء حكماء عنهم سبط
 ابن الجوزي في مرآة الزمان وغيره وجزم به الآبي في شرح مسلم لم
 وعول عليه شيخ الاسلام المناوي رحمهم الله تعالى وكان اذا
 سئل عنهم ما يجب به كما افاده العلامة الزرقاني (قات الظاهر
 انه لا منافاة بين القولين المحكيين لان من وصف بالنجاسة ودخول
 الجنة هو في معنى المسلم (الثانية قد علمت الفرق بين طريق جمهور
 الماتريدي وبين طريق الاشاعرة من ان الاشاعرة قالوا انه لا يعلم
 حكم من احكام الله تعالى الا بعد البعثة وهو لا، الماتريدي قالوا
 قد يعلم العقل بعض الاحكام قبل البعثة فحينئذ قد استقر الامر
 عندهم على وجوب الايمان العقلي المترتب على الحسن والقبح

العقلين كما سبق لكن معنى هذا الكلام كما يستفاد من مسامرة
ابن الهمام ان العقل انما يعلم ذلك الوجوب بخلق الله تعالى كما انه
لا يدرك الحسن والقبح في الفعل الا باطلاع الله تعالى فحينئذ
فالموجب لمقتضى الحسن والقبح الذين يدركهما العقل هو الله تعالى
بوجبه على عباده ولا يجب عليه سبحانه شيء وانما العقل آلة
للبيان وسبب عادي يعرف به ذلك الحكم وهذا باتفاق الحنفية
انتهى (وقوله ان العقل يعلم وجوب الايمان بخالق الله تعالى الخ
يفيد ان من خالق الله فيه هذا العلم من اهل الفترة يجب عليه
الايمان ومن لا فلا وعليه في الاصل المروى عن الامام لا عذر
لاحد الخ اذا كان محمولا على ما قبل البعثة كما ذهب اليه مشايخ
سمرقند هذا فيمن خالق الله فيه العلم بذلك لا مطلقا ورشح
بالقاعدة الاصولية انه لا يجوز التكليف عقلا بما لا يطاق باتفاق
الحنفية فانه اذا لم يخلق الله ذلك وليس هناك دليل سمعي وقلنا
بوجوب الايمان عقلا ومن لم يؤمن فعليه العقاب فهو عين
التكليف بما لا يطاق (وقد قال ابن الهمام في المسامرة لا علم
احد من الحنفية جواز عقلا تكليف ما لا يطاق) ويرشحه ايضا
ان وجوب الايمان العقلي مقيد بما اذا كان هناك مدة يمكن فيها
التأمل كما سلف (فبناء على ما ذكر ينبغي ان يقيد وجوب الايمان
العقلي بقيد ين (احدهما ان يخلق الله العلم بالوجوب بان يشرق
على قلبه نور يهتدي به كما قالوا في قس بن ساعدة ان توحيدة
كان بسبب نور وجوده في قلبه) والاخر ان يدرك الشخص مدة
يمكنه فيها التأمل وان لم يوجد فهو معذور تأمل (قال الكمال
واما المعتزلة فذهبوا الى وجوب جميع الاحكام عقلا واستثنوا
منها مسائل وهي قصر العقل عن ادراك الحسن والقبح فيها
قائلين بان الشرع يأتي كاشفا عنها كحسن صوم آخر يوم من
رمضان وقبح صوم اول يوم من شوال وذهبوا الى ان العقل
اذا ادرك الحسن والقبح اوجب بنفسه مقتضاها (واتفق

الحنفية ايضا على نفى ما بذته المعتزلة على اثبات الحسن والقبح
العقليين من القول بوجوب امور على الله تعالى منها وجوب
الاصلح ووجوب الرزق ووجوب الثواب على الطاعة والعقاب
على المعاصي ان امات مر تكبها بلا توبة ووجوب العوض
في ايلام الاطفال والبهائم بناء على منع كون مقابلاتها خلاف
الحكمة (بل قات الحنفية ما ورد به السمع من وعد الرزق ووعد
الثواب على الطاعة وعلى الم المرء من حتى الشوكة يشاكها محض
فضل وتطول منه تعالى دون وجوب عليه عز وجل لكن لا بد
من وجود ذلك الموعد به لاجل وعده الصادق لا يخصى ثناء عليه
سبحانه (وما لم يرد به سمع كتعو بض البهائم عن آلامهم نلحم
بوقوعه وان حوزة العقل فقد خالف المعتزلة في ذلك كله انتهى
(فحينئذ قد اتضح الفرق وزال الاشكال بين مذهب اهل السنة
من الحنفية وبين ذوى الاعتزال لا يشتبه عليك الحال فتقع
في مزاق الاوحال فرحم الله امرأ سلك سبيل الاتصاف وعدل
عن طريق التعصب وجادة الاعتصاف واستغفر الله العظيم

❦ الساب الرابع ❦

في الذين يتحنون يوم القيمة من اهل الفترة (قد ورد في اهل الفترة
احاديث انهم موقوفون الى الامتحان بين يدي الملك المان
فن سبقت له السعادة اطاع ودخل الجنان ومن سبقت له الشقاوة
عصى وادخل النيران) (منهما ماخرجه البرار والحاكم في المستدرك
عن ثوبان رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان
يوم القيمة جاء اهل الجاهلية يحملون او ثانهم على ظهورهم فيسألهم
ربهم فيقولون ربنا لم ترسل الينا رسولا ولم يأتنا لك امر ولو ارسلت
الينا رسولا لكنا اطوع عبادك فيقول لهم ربهم ارأيتكم ان امرتكم
بأمر تطيعه - وني فيقولون نعم فيأمرهم ان يعبدوا الى جهنم
فدخلوها فينطلقون حتى اذا دنوا منها وحدوا لها تغيطا

قوله ان يعمدا هو
مضارع عمدا يعمدا
من باب ضرب بمعنى
قصدا انتهى

وزفيرا فرجعوا الى ربهم فيقولون ربنا اجرنا منها فيقول لهم
 الم تزعموا اني ان امر تكلم بامر تطيعوني فيأخذهم على ذلك
 موافقهم فيقول اعدوا اليها فادخلوها فينطلقون حتى اذا رأوها
 فرقوا ورجعوا فيقولون ربنا فرقنا منها ولا نستطيع ان ندخلها
 فيقول ادخلوها داخرين (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 اودخلوها اول مرة كانت عليهم بردا وسلاما) قال الحماكم صحيح
 على شرط الشيخين رواه السيوطي في مسالك الخنفاء وقره الذهبي
 كافي شرح المواهب (ومنها حديث الاسود بن سربع وابي هريرة
 رضي الله عنهما معامر فوعا اربعة يحتجون يوم القيمة رجل اصم
 لا يسمع شيئا ورجل احق ورجل هرم ورجل مات في فترة) اخرجه
 الامام احمد وابن راهويه والبيهقي وصححه وفيه واما الذي
 مات في الفترة فيقول رب ما اتانا لك رسول فيأخذهم موافقهم
 ايطيعونه فيرسل اليهم ان ادخلوا النار فمن دخلها كانت عليه
 بردا وسلاما ومن لم يدخلها سحب اليها) ذكره العلامة الزرقاني
 رحمه الله تعالى في شرح المواهب (قوله واما الذي مات
 في الفترة الخ قبله فاما الاصم فيقول رب لقد جاء الاسلام ولا اسمع
 شيئا واما الاحق فيقول رب لقد جاء الاسلام والصبيان يخذفوني
 بالبر واما الهرم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما اعقل شيئا واما
 الذي مات في الفترة الحديث (ذكره في مسالك الخنفاء انتهى
) ومنها ما اخرجه عبد الرزاق وابن جرير وابن ابى حاتم وابن
 المنذر عن ابى هريرة رضي الله عنه موقوفا قال اذا كان يوم القيمة
 جمع الله اهل الفترة وذكر نحو حديث الاسود (قال ابو هريرة
 رضي الله عنه اقرؤا ان شئتم وما كننا معذيين حتى نبعث رسولا
 واسناده صحيح على شرط الشيخين ومثله لا يقال من قبل
 الرأي فله حكم الرفع كما رواه الامام السيوطي رحمه الله تعالى
) واحاديث هذا الباب تزيد على ذلك والمصحح منها ما ذكرنا
 كما افاده العلامة الزرقاني فان قيل فماذا تصنع بالقاعدة التي اجمع

عليها الاشاعة ونص عليها الا امام الشافعي في الام وتبعه اصحابه وهي ان من لم تبلغه الدعوة يكون ناجيا ويدخل الجنة من غير توقف على شيء آخر كما مر مصرحاً به عن فحول العلماء مع احاديث هذا الباب حيث انها اطلقت بان امرهم موقوف الى الامتحان اهـما قسمان متباينان ام مترادفان لان صريح تلك القاعدة الجزم بنجاة من لم تبلغه الدعوة ودخوله الجنة من غير توقف على الامتحان ومقتضى هذه الاحاديث التوقف وعدم الجزم بشيء قلت قد تردد الحافظ السبوطي في جواب هذا الوارد في بعض كتبه جزم بالتغاير وهو الموافق لصريح جزمه بالنجاة ودخول الجنة كما سبق (وفي بعض كتبه جزم بالترادف قال ويكون معنى قولهم ان من لم تبلغه الدعوة يكون ناجيا اي بشرط لا مطلقاً وقولهم لا يعذب اي ابتداءً كما يعذب من عاند بل يجري فيه الامتحان ويكون امتحانه في الآخرة منزلاً منزلة بلوغه دعوة الرسل في الدنيا وعصيانه في الآخرة بمنزلة مخالفته للرسل موافقة لفهم اي هريرة رضي الله عنه من الآية التي استدلل بها الاشاعة على النجاة مطلقاً وهي قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فالمراد من الرسول عنده ما هو اعم من رسل الدنيا ورسول الامتحان في الآخرة ذكره العلامة الرزقاني (اقول فهم هذا الصحابي الجليل رضي الله عنه لا يعاد شيء وكذا امام اهل السنة الا اننا نختار قوله الاخر وهو الحكم بالمغاير قطعاً وهذا هو الموافق للظاهر من نصوص جميع القوم الذين منهم الامام الشافعي رحمه الله تعالى والامام الفخر الرازي والقاضي البيضاوي والقاضي تاج الدين السبكي والعلامة الغوي والامام الرافعي والامام النووي والعلامة الآبي والعلامة الزركشي فهؤلاء الائمة صرحوا بان من لم تبلغه الدعوة يكون ناجياً ويدخل الجنة من غير توقف على الامتحان فلا محيص لنا عن الجزم بان ما صدق عليه احاديث هذا الباب غير ما صدقت عليه تلك القاعدة بحمل هذه الاحاديث على اهل الفترة الذين

لم يعبدوا ولم يغيروا ولم يبدلوا وعاشوا في غفلة واصل كنهم
عبدو الاصنام كما وصريح حديث ثوبان رضي الله عنه وبحمل
القاعدة على اهل فترة عاشوا في غفلة وماتوا على ذلك من غير
ان يصدر منهم عناد ونحوه ولا عبادة اصنام كما مر في تعريف اهل
الفترة بدليل قوله تعالى ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها
غافلون (وقد استدل بهذه الآية الكريمة السيوطي نفسه
في سبيل الحجاة على ان الغافل غير مكلف وصرح بان من لم تبلغه
الدعوة يموت ناجيا ولا يعذب ويدخل الجنة قال وهذا هو الصواب
(وقد اطبق عليه ائمة الاشاعرة وائمة الشافعية انتهى) تنبيه) قدمنا
ان حكم اهل الفترة عند اهل الحديث موقوف غير محكوم الا ان عليهم
بشيء كما نص عليه الساجق فلعل الخافض السيوطي تارة وافق
المحدثين كما نه تارة وافق اهل الاصول والفقهاء وكان المحدثين
والله اعلم اخذوا بهذه الاحاديث واقتصروا عليها كما ان الاشاعرة
ومحققى الماتريدي اخذوا بالآيات واقتصروا عليها (وما
احسن الجمع بين الادلة والعمل به تأمل) ويدلك على مختارنا
ما افاده في مسائل الخلفاء من يعقيل بن ابى طالب ان اهل
الفترة ليسوا في الحكم سواء فان منهم من صحت احاديث بتعذيبه
وهو من عاند فاشرك واخترع وبذل كعرو بن لحي اول من سن
للعرب عبادة الاصنام وشرع الاحكام فبحر البحيرة وسيب
السابعة ووصل الوصيلة وحى الحامى (ففي الحديث الشريف
رايت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار رواه البخارى ومسلم
(ومنهم من وحد الله تعالى بعقله او تشرع بشريعة من قبلنا
كقس بن ساعدة وتبع وقومه وقد مر شرحهما وبأتى
(ومنهم من خلى عن هذا كله انتهى) فعلى مقتضى قاعدة
الاشاعرة هواج ويدخل الجنة وعلى مقتضى احاديث الامم
هو موقوف على المشيئة وعليه المحدثون وعلى تقريرنا ينقسم الى
نوعين (نوع عبد الاصنام وفيه وردت احاديث هذا الباب

(ونوع عاش في غفلة عن جميع ذلك وفيه وردت الآيات وهو ما طبق بنجاته الاشاعرة من غير تأويل للدليل وسرفه عن ظاهره ولا تقدير في كلام القوم بل تبقى الآية الكريمة دالة بظاهرها على انتفاء العذاب قطعا عن عاش في غفلة عن جميع ذلك) ومن القواعد المقررة انه اذا اختلف كلام امام يؤخذ بما يوافق الادلة الظاهرة ويعرض عما خالفها كما صرح به المحقق صاحب رد المحتار معزيا للعلامة ابن حجر انتهى (وما جئنا اليه سالم من التأويل والتقدير المذكورين على انه وردت آيات تدل على انتفاء عذاب الآخرة بالخصوص) ففيها قوله تعالى كلما اتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير (ومنها وسيق الذين كفروا الى جنهم زمرا حتى اذا جاؤوها فتحت ابوابهم او قال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم الآية) قال ابن الهمام فان كلام الآيتين يرشد الى ان الامر الذي قامت به الحجة عليهم واستحقوا عذاب الآخرة بعصيانهم بعده هو ارسال الرسل انتهى كما مر (والآيات الواردة في هذا الباب الدالة على انتفاء عذاب الآخرة بالخصوص تزيد على ما ذكرنا ومثل التقسيم الذي ذكرناه عن عقيل ابن ابي طالب نقله الرزقاني عن الآبي) ونقل عنه ايضا ان تلك الاحاديث اخبار آحاد فلا تعارض القاطع ثم لو كان مراد الاشاعرة غير ما ذكرنا وكان الحكم عندهم في من لم تبلغه الدعوة التوقف الى الامتحان لكان الاولى لهم ان يقولوا من لم تبلغه الدعوة فهو على خطر فانه اوجز واخصر ولا داعي الى الجزم بالنجاة فعلى ما قررناه صار ما عدا حديث ثوبان رضى الله عنه من قبيل العام الذي اريد به الخصوص فانه خص منه من لم يعبد الا صنما ومضى عمره في غفلة سواء ادرك مدة يمكن فيها التأمل ام لا (فالأولى فيها الخلاف بين الاشاعرة وجهور الماتريديّة) والثانية لا خلاف في النجاة فيها كما مر وخص منه ايضا من وجد الله

تعالى بعقله ومن تشرع بشريعة نبي من الانبياء على نبينا وعليهم
افضل الصلاة واتم التسليم كما خص من الكل من صح تصديده
من غير توقف (والظاهر ان آية وما كنا معذنين حتى نبعث
رسولا وامثالها من قبيل العام الذي اريد به الخصوص
(واما قول الاشاعرة ومحقق المسألة لا يجب ايمان قبيل البعثة
ولا يحرم كفر (فينبغي ان يحمل على من صارت الآية الكريمة
والقاعدة الاصولية دليلين عليه وهو من لم يؤمن وعاش
في غفلة عن كل شيء حتى مات (وان يكون المراد من قولهم
لا يحرم كفر لا يحرم عدم الايمان بمعنى انه كالم يجب ايجاده
لا يحرم عدم الاتصاف به فالعطف حيثئذ للتفسير ولا يصح ان يكون
المراد منه لا يحرم الشرك بالله تعالى لانها قد وردت الاحاديث
الصحيحة في بعض اهل الفترة بالاعتذار وفي بعض آخر بالتوقف على
الامتحان كما سبق (فالذي ينبغي المصير الى ما قلنا (واما
ما مر من حديث مهما مرت بقبر مشرك فبشره بالنار فينبغي
ان يحمل على ما بعد البعثة او على ما قبلها ممن كان على نهج
عمرو بن لحي (وهذا ما تبسر للفهم القاصر من التوفيق بين
الادلة الواردة في شان اهل الفترة التي ظاهرها التعارض
والله تعالى اعلم (فقد تبين بما ذكرناه هنا وفي الباب الذي قبله
ان اهل الفترة ستة اقسام (قسم واحد الله تعالى بعقله بسبب
نور وجوده في قلبه (وقسم دخل في شريعة حق قائم الرسم (وقسم
غير وذل فاشرك واخترع فضل واصل (وقسم عاش في غفلة
عما ذكر الا انه عبد الاصنام (وقسم عاش في غفلة عن هذا كله
لم يتصف بشيء منه (وهذا الاخير تحت قسمين (قسم طحال
عمره وادرك مدة يمكنه فيها التأمل (وقسم قصر عمره ولم يدرك ذلك
(فمن القسم الاول قس ابن ساعدة الايادي وزيد بن عمرو بن نفيل
والدسعيد احد العشرة وهو عم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم
وعبد المطالب جد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فاما قس بن

ساعده فهو اول من آمن بالبعثة من اهل الجاهلية واول من اتكا
على عصا في الخطبة واول من قال اما بعد واول من كتب من فلان
الى فلان وكان خطيب العرب قاطبة (روى الازدي وغيره
من طرق عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا) قال رحم الله قسا
كأني انظر اليه على جبل اورق تكلم بكلام له حلاوة لا احفظه
(فقال بعض قومه نحن نحفظه فقال هاتوه فذكروا خطبته
المشحونة بالحكم والمواعظ انتهى) ومن ذلك ما اخرج ابو نعيم
في الدلائل عن ابن عباس رضي الله عنهما ان قس بن ساعدة
كان يخطب قومه في سوق عكاظ فقال في خطبته سيعلم حق
من هذا الوجه وشاربيده نحو مكة (قالوا له وما هذا الحق
قال رجل من ولد لؤي بن غالب بدعوكم الى كلمة الاخلاص
وعيش الابد ونعيم لا ينفد فان دعاكم فاجيبوه واولعت اني اعيش
الى مبعثه لكنت اول من يسعى اليه انتهى) وعاش ثلاثمائة وثمانين
سنة وذكرك كثير من اهل العلم انه عاش ستمائة سنة انتهى من المواهب
وشرحها (قلت فعلى هذا يكون قد ادرك حبسى عليه
السلام) واما زيد بن عمرو فانه كان ممن طلب التوحيد وجانب
الشرك (روى ابن سعد والفاكهى عن عامر بن ربيعة حليف
بني عدى بن كعب قال قال لي زيد بن عمرو اني خالفت قومي
واتبعت ملة ابراهيم واسماعيل ومن كانا يعبدان وكانا يصليان
الى هذه القبلة وانا انتظر نبيا من بني اسماعيل يبعث ولا ارانى
ادركه وانا او من به واصدقه واشهد انه نبي وان طالت بك حياة
فاقرأه مني السلام) قال عامر فلما علمت النبي صلى الله عليه
وسلم بخبره رد عليه السلام وترحم عليه وقال رأيت في الجنة يسحب
ذبولاً ذكره في قحح الباري (وقال عليه الصلاة والسلام في كل
من قس وزيد انه يبعث امة وحده انتهى ذكره القسطلاني
والرزقاني رحمهما الله تعالى) وقال في المسالك معز يات ذكره ابن
مكتوم ان جماعة من الجاهلية كانوا على ارث من ارث ابراهيم

قوله فافراه هو من باب
الافعال لانه تعدى
الى مفعولين احدهما
الضمير والاخر الاسم
الظاهر واما قرأ
الثلاثي فانه يتعدى
بنفسه الى مفعول واحد
فقط انتهى

منهم عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم وقس وزيد وكانوا
متمسكين بأشياء منها تحريم الامهات والبنات وبنات البنين
وبنات البنات والاخوات وبنات الاخوات والعلمات والحالات
انتهى وسيأتي الكلام على مناقب عبد المطلب في آخر الباب
وفي الباب الذي بعده ان شاء الله تعالى (ومن القسم الثاني ورقة
بن نوفل وعمه عثمان بن الحويرث وتبع وقومه من حير واهل نجران
بفتح النون وسكون الجيم بلد قريب من اليمن فهو لا تنصروا
في الجاهلية قبل نسخ دين النصرانية قاله في المواهب وشرحها
(ومن القسم الثالث عمرو بن لحي وصاحب المحجن وزان مفود
خشبة في طرفها اعوجاج فاما عمرو فقد مره شرح وبأني (واما
صاحب المحجن فهو الذي كان يسرق الحاج بمحجنه فاذا بصربه قال
انما تعلق بمحجني (ففي حديث مسلم واحد عن جابر رضي الله عنه مرفوعا
بابها الناس ان الشمس والقمر آيتان فذكر الحديث وفيه ورأيت فيها
صاحب المحجن يجر قصبه في النار كان يسرق الحاج بمحجنه فان فطن
به قال انما تعلق بمحجني وان غفل عند ذهابه ذكره في المواهب وشرحها
(واما القسم الرابع فامرهم موقوف الى يوم القيمة كما صرح به
الاحاديث الصحيحة وهم اكثر العرب (واما القسم الخامس فهو غير ناج
عند جمهور الماتريديين ناج عند الاشاعرة ومحقق الماتريديين (واما
السادس فهو ناج بالاجماع (ويشهد لجمهور الماتريديين بقوله
تعالى اولم نعمركم ما تذكرو فيه من تذكرو (قال شيخنا قدس سره
الفسرون بستين سنة وبه ورد حديث الجامع الصغير من اتت
عليه ستون سنة فقد اعذر الله عاياه في العمر) قلت وفي صحيح البخاري
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
اعذر الله الى امرئ اخراجه حتى بلغ ستين سنة قال البخاري
رحمه الله تعالى لقوله تعالى اولم نعمركم ما تذكرو فيه من تذكرو
وجاءكم النذير (واعلم ان جميع ما قررناه من اول الباب الى هنا
من تضارب القواعد وتعارض الادلة انما هو ناشئ من طريق
الاشاعرة ولا يعزب عنك ما مر عن رد المحتار ان الامام الفخر الرازي

قوله فطر به هو من
بابي فرح ونصر قوله
وغفل عنه الغفلة
عن الشيء تركه اهمالا
واعراضا يقال
غفلت عن الشيء
غفولا من باب قعد
وغفلة ايضا انتهى
سلك

و لنوى صرحا بان من كان مشركا من اهل الفترة فهو في النار
ونقله ايضا عنهما الزرقاني مع انهما مصرحان بما اجمعت عليه
الشاعرة كما سبق في الباب الذي قبله ولكن الا حسن من ذلك
المساركة ان نقول انما ورد من الاحاديث من كل ما عارض الآيات
اخبر ارجاح فلا تعارض القاطع كما تخلص به بعض العلماء
من ائمة المالكية في مثل هذا المقام كما مر (واما مذهب جمهور
التريدية فسالم من هذا كله لان القاعدة عندهم ما صرح بها
صاحب رد المحتار ان من مات قبل مضي مدة يمكن فيها التأمل
ولم يعتقد ايمانا ولا كفرا فلا عقاب عليه بخلاف ما اذا اعتقد
كفرا او مات بعد المدة غير معتقدا شيئا كما مر في الباب الذي قبله
(فليس عندهؤلاء مماعدا الموحدين ناج الا قسم واحد وبوافقهم
عليه عامة الشاعرة كما عرفت واذا علمت ذلك فجميع ابناء النبي
صلى الله عليه وسلم من اشرف الاقسام سيما كما وردت به الاحاديث
الصحيحة ويأتي في الباب الذي بعده فهم كما قيل فيهم -

قوم هم الناس اما غيرهم فكلما * وفرقة الحق تفلودونها الفرق
خصوصا والده الشريفين فلا بدع انهما من اشرف الحزب
المفلحين ولهما الغرفات العلى بشفاعة سيد المرسلين صلى الله
عليه وسلم (كيف وقد ورد الحديث الصحيح في حقهما بالخصوص
ولا عجب الجدير بان يرسم بماء الحياة على صحيفة من ذهب) وهو
ما رواه ابن مسعود رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم سئل عن
ابويه فقال ماسا لهما ربي فيعطيني فيهما واني لقاتم يومئذ
المقسام المحمودا خرجته الحاكم وصححه وقره الامام السهيلي
والحافظ ابن حجر والحافظ السيوطي في رسالته والامام الشعراني
في البواقيت والعلامة الزرقاني في شرح المواهب رجعهم الله
تعالى وفي اعراب الحديث نوع دقة وتوضيحه ان ما نافية وقوله
سألتهما اصله سألت لهما من باب الحذف والوصل والفاء من قوله
فيعطيني فا، الفصيحة داخلة على قول مقدروا التقدير ما سألتهما

كما قيل فيهم قائل هذا
البيت الفاضل الاديب
المرحوم حسن افندي
يوسنوي المدني وهذا
البيت من قصيدة
انشأها المذكور
في آل المصطفى صلى الله
تعالى عليه وعلى اله
وصحبه وسلم انتهى
شاهد

ربى في الدنيا واذا اردت معرفة ما يكون في الآخرة فأقول يعطينى ربي
 فيها تفضلا واحسانا حال قيامي المقام المحمود (والمعنى انه صلى الله
 عليه وسلم لم يسأل الله والد به اى لم يتفقد له ذلك ثقة بما وعده به ربه
 جل وعلا انه يعطيه فيها حال قيامه اشرف مقام في القيمة
 وهو المقام المحمود ويحتمل ان ما شرطية او موصولة فعلى الاول جملة
 فيعطيني الى آخره جواب الشرط وعلى الثانى هي الخبر والفاء زائدة
 وعلى هذين الوجهين يكون قد وقع السؤل في الدنيا لكن تأخر
 الانجاز في الآخرة لانها محط الفائدة وخص بذلك المقام لما فيه من مزيد
 الاجلال والاكرام (وقدم تفسير المقام المحمود بانه الشفاعة العظمى
 وهو المقام الاسمى) وقال عبد الله بن سلام رضى الله عنه هو جلوسه
 على الكرسي زواه العلامة الامير في حاشيته على مواد الشيخ الدردير
 نعمنا الله بهما قلت وعلى كل فهو المقام الذي يغبطه فيه الاولون
 والآخرون ولا مانع مما رواه العلامة الامير اذا صح حيث كان بالاذن فان
 للسلطان ان يأذن لاخص خواصه بالجلوس على ما يخصه (والحال
 انه فقير الى ربه محتاج والله تعالى غنى عن كل شئ والكل اليه محتاج
 كما قال جل وعلا ان الله لغنى عن العالمين فاي مانع من ان يأذن لحبيبه
 في ذلك فانه لا حاكم عليه سبحانه لاسيما والمقام مقام تشريف وتكريم
 واظهار لمزته على سائر اولي التفضيم وانظر صنع اهل المحشر حين يشتد
 عليهم الامر فيعقد رأيهم على الذهاب الى آدم عليه السلام فيذهبون
 اليه فيحيل الامر الى نوح عليه السلام وهكذا وكل يعتذر من ذلك
 حتى ينتهي الامر الى نبينا عليه الصلاة والسلام فيقول انا لها انا لها
 والمحال ان في الناس الصحابة والمجاهدين وعلماء الامم من انه صاحب
 الشفاعة العظمى قطعا ولكن الله تعالى صرف علم ذلك عنهم اظهارا
 لشرف حبيبه صلى الله عليه وسلم على رؤس الاشهاد من الثقلين
 والملائكة وكن على ذكر من قصة الاسراء حيث اخترق الحجب حتى
 صار الى قاب قوسين او ادنى وقد كان هذا في الحياة الدنيا فبالاولى
 الدار الآخرة التي هي محل اظهار الفخر والشرف ومن ثم يقول

قوله على ذكر هو
 بضم الذال الموحدة اى
 التذكر واما الذكر
 بالكسر فهو الحفظ
 للشئ انتهى

بعض الانبياء عليهم السلام بهذا ضللكم محمد ذكره في الحاشية المذكورة
* والله درالقائل شعرا *

ولي رشأمر آل فهر بن مالك * حوى شرفا في العالمين وسو ددا
عروس اوئى صفوة الخلق كلهم * وذاك ابن عبد الله اعنى محمدا
(ولبعضهم)

حبيب سرى للعرش يالك رفعة * تقا صرادر يس لها ومسبح
(وقال)

مشى وحده والحجب ترفع دونه * واملا كها تسعى له وتقوم
وقد ذكر الجلال في مقامه السندسية معز بالامام حجة الاسلام
الغزالي نفعنا الله به ورضى عنه واقره ان الله تعالى ملك حبيبه
الجنة (اقول وما على من اصطفاه سيده واولاه وخصه بما شاء من
ملكه وحباه ان يقال له

ته دلا لا فانت اهل لذك * وتحكم فالله قدولا كا

قال شيخنا حين عرضنا عليه ما قررناه في الحديث وهذا الفهم
متعين لكون المتبادر ان ما نافية وحينئذ فاجعل قوله فيه طيني
فيهما بالنصب على حد ما تأتينا فتحدثنا او بالرفع على اضرار
لا على حد ولا يؤذن لهم فيعتذرون لكان محصوا له
نفي السؤال والاعطاء وهذا لا يليق في نفسه ولا بالنظر الى قوله في آخر
الحديث واني لقائم يومئذ المقام المحمود فتنبه واذا تحقق
جميع ما قررناه فليت شعري هل يقدر العقل قدر تلك العطية
من كم او كيف وتذكر ما مر عن ابي هريرة رضى الله عنه بسند جيد
مرفوعا سألت الله الشفاعة لا ثمى فقال لك سبعون الفايد خلون
الجنة من غير حساب ولا عذاب قلت رب زدني خشي بيده
مرتين عن يمينه وعن شماله فتبصر في تلك الخشيات هل توازنها
السموات بمن فيها وما ظلت والارض بمن عليها وما اقلت
الا انه * قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد * وينكر الغم طعم
الماء من سقم * (وانما بسطنا الكلام في هذا المقام لتعلم من به

قوله يقدر هو من
بابي ضرب ونصر
انتهى

اصليه الكريمين على سائر الامة ولا تغفل عما امر لهما من المزايا
واستعد لما سئذ كره من انهما كانا موحدين كسائر اصوله الكرام
وما سوف تناوه عليك ان شاء الله تعالى من احياتهما وابعثهما به
صلى الله عليه وسلم ولا غرابة في ذلك بعد ان كانا مشكاة مصباح
سيد الاولين والاخرين وعنصر فخر الانبياء والمرسلين صلى الله
عليه وعلى والديه وعلى جميع الانبياء والمرسلين وآل كل وصحبه
اجمين ونسأله تعالى ان يسكننا معهم جنات النعيم بلا سابقة
عذاب بفضل العليم (والحاصل انه صلى الله عليه وسلم لم يزل
راقيا رفيع الدرجات واعلاها نائلا من ربه اسمى العطايا واسناها
وغير خاف ان العطية على قدر المعطى والمعطى له ولو لم يكن
في هذا المنعم الا الانعام بمضمون وسوف يعطيك ربك فترضى الكفى
(اخرج ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
قال من ارضا محمدا صلى الله عليه وسلم ان لا يدخل احد من اهل
بيته النار رواه السيوطي في مسالك الخناء والزرقاني في شرح
المواهب وفيهما من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه
من تخرج ابى سعيد في شرف النبوة وغيره قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم سألت ربي ان لا يدخل النار احدا من اهل
بيتي فاعطاني ذلك انتهى فاذا كان حريصا على جميع اهل بيته
بل على جميع امته ان لا يعذب احد منهم كما ذكر في الجلاء ابن عند
تفسير هذه الآية انه صلى الله عليه وسلم قال اذا الارضى وواحد
من امتي في النار فلا ن يكون حريصا على انقاذ اصوله اولى
ومن سوء الفهم واساءة الادب ان يتوهم خلاف ذلك امن المروءة
ام من البر من انسان مقرب عنده ملك كريم عظيم له الصولة امة
والكلمة السافذة والمكانة العليا وهو القاسم له طايا ذلك الملك
ان يرضى ان تكون اصوله محرومة من تلك العطايا فكيف بمن انعم
عليه الاجتماع انه سيد كريم على ربه وانه لا اكرم منه بعد الله
عن وجل ولا شهرة في ان ربه عز وجل منجز له ما وعده

ان الله لا يخلف الميعاد قال الشاعر *

* واني وان اوعده او وعدته * لخاف ايعادي ومنجز موعدى *

وفي المصباح اوعده ايعادا بالشر ووعدده وعدا بالخير والموعد مصدر او ظرف زمان او مكان والخلف في الوعد عند العرب كذب وفي الوعيد كرم انتهى (وقد اثني الله تعالى على نبي الله اسماعيل عليه السلام بصدق الوعد فقال انه كان صادق الوعد فامعن النظر في ذلك وافهم ويؤيد ما ذكره الدبلي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من اشفع له يوم القيمة اهل بيتي ثم الاقرب فالاقرب وما اورده الطبري وعزاه لاحد في المناقب عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يامعشربني هاشم والذي بعثني بالحق نبيا لو اخذت بحلقه باب الجنة ما بدأت الا بكم وما اخرج الطبراني من حديث ام هانئ رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بال اقوام يزعمون ان شفاعة لا تنال اهل بيتي واخرج الطبري نحوه وفيه اني لا شفيع فاشفع حتى ان من اشفع له ابشفع فيشفع حتى ان ابليس ليتناول طمعا في الشفاعة ومما رشح ما نحن فيه ما اخرج ابن ابي الدنيا قال حدثنا القاسم بن هاشم السمسار بسنده عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي ابناء العشرين من امتي فوهبهم لي والكل مذكور في مسالك الخلق اقول اشار رحمه الله تعالى بقول ما نحن فيه الى منزلة اخرى للوالدين الكريمين بانهما المقصودان من السؤال اولا وبالذات فقد مر انهما لم يبلغا من العشرين كما صححه الحافظ صلاح الدين العلائي واقره الحافظ السيوطي والشيخ الشعراني والعلامة الزرقاني رحمهم الله تعالى فكأنه صلى الله عليه وسلم اراد ان يسألهمما بالخصوص لحدائث سنهما بيدانه لما كان عين الرحمة وقد عمت العالم بأسره والكل محتاج ومنتظر لهما وهمته

صلى الله عليه وسلم لا تعداد لها هبة احد من الخلق ابت نفسه
 الشريفة ان يقصر السؤال لاسيما والمسؤل جواد مفضل
 فلذا عم في الطلب فشمّل كل من سنه كذلك ومن كان قبل
 البعثة وبعدها على ما سبق ودخل في السؤال الاثبات بدلالة
 النص لانهم شقائق الذكور في مثل هذا وليس الذكور باولى
 منهم بذلك فانظر كيف عمت تلك المزية خلقا لا يحصون
 بسبب الوالدين الشريفين تدبر بقى حديث صريح في المقام وهو
 ما رواه تمسّام الرازي في فوائده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال
 اذا كان يوم القيمة شفعت لابي وامى وعمى ابى طالس واخلى
 كان في الجاهلية (اخرجته الحافظ السيوطى في مسالك الخفاء
 معز باللطـ بـرى) قال وهو من الحفاظ والفقهاء وقد ورد هذا
 الحديث من طريق ابن عباس رضي الله عنهما ايضا وفيه
 التصريح بان الاخ من الرضاع لا من النسب كما اخرجته ابونعيم
 وغيره فهذا الحديث وان كان ضعيفا لكنه يتقوى بكثرة
 طرقه كما اشار اليه الامام السيوطى رحمه الله تعالى بقوله (فهذه
 احاديث بشد بعضها بعضا افراد الامام السيوطى رحمه الله تعالى
 ان هذا الحديث وامثاله ارتقى الى مرتبة الحسن كما تقرر في علم
 الحديث ويسمى الحسن لغيره) وتعريفه كما قال شيخنا في حاشية
 علم المصطلح بانه الذى لم يجمع فيه شروط الصحة ولا شروط
 الحسن لذاته ولكن قد وجد له شاهد اول روايته متابع مماثله
 او اعلى انتهى (وقد تقدم اول الكتاب تعريف الصحيح) ولا فرق
 بينه وبين الحسن لذاته الا بتمسّام الضبط ونقصه قاله شيخنا
 في الحاشية (وفيها انه لا يشترط في المتابع والشاهد ان يكونا
 من الثقات كما قال ابن الصلاح بل قد يكون كل من التابع والمتابع
 لاعتماد عليه ولكن باجماعهما تحصل القوة كما قال السخاوى
) والفرق بين المتابع والشاهد ان احدهما راوى اذا شارك الآخر
 في حديث فان اتحد الصحابي فهى المتابعة وان اختلفا فشاهد

فكل ما جاء عن هذا الصحابي مؤيدا فن باب المتابعة وكل ما جاء
عن صحابي آخر مؤيدا فن باب الشهادة وهذا هو معتمد الحافظ
ابن حجر وقد بنى شيخنا النظم عليه فقال

* ومن بشارك في حديث سامعا * من شيخ او اعلى يكن متابعا *
* اذ اروي عن ذا الصحابي ومتى * تغابرا فشهدان ثبتا *
فقد ظهر وجه ارتقاء الحديث الى مرتبة الحسن على انه ليس
من قسم الضعيف الشديد الضعف بل جميع ما اوردناه في هذا
الكتاب عن الامام السيوطي من الاحاديث ليست خارجة
عن مرتبة الصحيح والحسن كما اشار الى ذلك في المقامة السندية
حيث قال ولو كما نحب ايراد الواهيات لا اوردنا حديث اوحى
الى اني حرمت انار على صلب اترك وبطن حلاك لكني لا اخرج
بحديث واه فان في الالة القوية غنى عما فيه نكلم واذا حضر
الماء بطل التيمم انتهى (قوله اني حرمت انار الحديث هذا
الحديث شدة ضعفه انما هي من جهة اللفظ والسند فقط
لان جهة المعنى فانه قوي صحيح جدا لم يقل امام بضعفه
وفي الحديث ائمة الى مرتبة اخرى للوالدين الكريمين ترشح
ما سبق ومرتبة الاخ رضاعا حصلت له ببركته صلى الله عليه وسلم
(واما ابوطالب فذهب الطبري رحمه الله تعالى الى ان الحديث
ما اول في حقه بالتخفيف كما في مسالك الخفاء وفيه انه ثبت التخفيف
ايضا عن ابي لهب فقد نقل الرزكري في الخادم عن ابن دحية
انه جعل من انواع الشفاعات التخفيف عن ابي لهب في كل
يوم اثنين لسروره بولادة النبي صلى الله عليه وسلم واعتقه ثوبية
حين بشرته به قال وانما هي كرامة له صلى الله عليه وسلم
(وفي شرح المواهب روى البخاري وعبد الرزاق والاسماعيلي عن
قناة ان ثوبية مولاة ابي لهب كان ابولهب اعتقها فارضعت النبي
عليه الله عليه وسلم فلما مات ابولهب اربيه بعض اهله بشرحبة والرائي له
كما ذكره السهيلي اخوه العباس رضي الله عنه فقال له ماذا القيت

قوله بشرحبيه الحبية
بحاء مهمل مكسورة
وتحبة ساكنة
وموحدة مفتوحة سوء
الحال انتهى

فقال لم الق بعدكم راحة غير اني سقيت في هذه واشار برأس
اصبعه واشار الى ان ذلك باعترافي لثوبية حين بشرتني بولادة
النبي صلى الله عليه وسلم وبارضاهما له قال الحافظ ابن الجوزي
رحمه الله تعالى فاذا كان هذا الكافر الذي نزل القرآن مذمه جوزي
بفرحه ليلة مولد النبي صلى الله عليه وسلم فاحال الموحدين من امته
يسر بولده ويبذل ما اتصل اليه قدرته في محبته صلى الله عليه
وسلم انتهى وعليه فقد قيل

* اذا كان هـذا كافر جاء ذمه * وتبت يدا في الجحيم مخذا *
* وقد صح في هذا بالاثنتين دائما * يخفف عنه اليسرور باحدا *
* في الظن بالعبد الذي طول عمره * باحد مسرور ومات موحدا *
(وانا اقول فاذا كان هـذا الكافر المجمع على كفره واذيته للنبي
صلى الله عليه وسلم خفف عنه العذاب فابالك بمن اختلف
في كفره مع الاتفاق على انه كان شديدا في حبه وحبايته له
صلى الله عليه وسلم كما سيأتي تأمل (ثم انما يتمشى تأويل الطبري
على القول بجواز حل المطلق كحديث تمام على المقيد كحديث
البخاري الوارد في التخفيف عن ابي طالب وهو خلاف ما اختاره
المحققون من الاصويين من ان المطلق يبقى على اطلاقه والمقيد
على تقيده فالشفاعة حينئذ يعلمها الله ورسوله (ويحتمل
ان تكون الاخراج من النار على قول من قال انه مات مسلما) فقد
ذكر السهيلي كافي شرح المواهب انه رأى في بعض كتب
المسعودي ان ابا طالب اسلم عند الموت (وروى ابن اسحاق
ان ابا طالب اسلم عند الموت ونقلها عنه الحافظ ابن سيد الناس
في العيون) ورواية ابن اسحاق كافي شرح المواهب انه صلى الله
عليه وسلم كان يقول له عند موته يا عم قل لا اله الا الله كلمة استعملك
بها الشفاعة يوم القيمة فلما رأى ابو طالب حرص رسول الله
صلى الله عليه وسلم على ايمانه قال له يا ابن اخي لولا مخافة قریش
اني انما قلتها جزعا من الموت لقلتها لا اقولها الا لا أشرك بها

فلما تقارب من ابي طالب الموت نظر العباس اليه بحرك شفته
فاصغى اليه باذنه فقال يا ابن اخي والله لقد قال اخي الكلمة التي
امرته بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اسمعه وذهب
الجمهور الى انه مات كافرا كما في البيضاوي وحواشيه كالشهاب
وسنان اقتدى واطلقوا القول بذلك غير ان الحافظ ابن حجر ذكر
ان الاقتصار في الطلب على لا اله الا الله محتمل لان يكون ابوطالب
كان يتحقق انه رسول الله ولكن كان لا يقر بتوحيد الله فاذا اقر
لم يتوقف على الشهادة له بالرسالة واستدل ببعض آيات النونية
* ودعوتني وعلمت انك صادق * واقد صدقت وكنت ثم امينا *
(وذكر العلامة القرافي في شرح التقيج ان اباطالب من القسم
الذي آمن بظاهره وباطنه الا انه كفر بعدم الاذعان للفروع
لما حكى عنه انه كان يقول اني لا أعلم ان ما يقوله ابن اخي لحق
ولولا اني اخاف ان تعيرني نساء قريش لاتبعته وفي شعره يقول
* لقد علموا ان ابننا لا مكذب * بقينا ولا يعزى لقول الاباطل *
قال القرافي فهذا تصريح باللسان واعتقاد بالجنان غير انه لم يذعن
بمعنى للفروع كما مر وبشهاد لما قاله الحافظ ابن حجر والعلامة
القرافي رحمه الله جل كثيرة ذكرها العلامة الزرقاني نقلا
عن الثقات من اقوال ابي طالب (فنها ما اخرج به ابن عساكر
عن جلهمة بن عرفطة قال ما ملخصه قدمت مكة وقريش
في فحط مختلفين فبين يذهبون اليه فاتفق رأيهم في الذهاب
الى ابي طالب فوصلوا اليه وسألوه الاستسقاء فخرج ابوطالب
ومعه غلام هو النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه ابوطالب فالصق
ظهره بالكعبة وأشار الغلام بأصبعه وما في السماء قطرة
من السحاب فاقبل السحاب من ههنا وههنا واغدى وانفجره
الوادي واخصب النادي والبادي انتهى (فانظر الى ابي طالب
لم يلجئ الا الى الله ولم يتوسل الا بالنبي صلى الله عليه وسلم عند
بيته المعظم) ومنها ما قاله لقريش حين اجمعت على اذى النبي

قوله جلهمة هو بضم
الجيم وتفتح وعرفطه
بضم العين والفاء
بهد هماء مفعلة
انتهى

صلى الله عليه وسلم ونفروا عنه من يريد الاسلام بذكرهم نعمة
النبي صلى الله عليه وسلم عليهم

وابيض يستسقى الغمام بوجهه * شمال اليتامى عصمة للارامل
يلوذ به الهلاك من آل هاشم * فهم عنده في نعمة وفواضل
(وهذه القصيدة اللامية هي لابي طالب على الصواب (فقد
اخرج البيهقي عن انس رضى الله عنه (قال جاء اعرابي
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اتيتك ومالنا
صبي يغط ولا بهير يغط وانشد ابياتافقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم بجر رداءه حتى صعد المنبر فرفع يديه الى السماء ودعا فارد
يديه حتى التقت السماء بأوراقها وجاءوا يصيحون الفرق فضحك
النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجمه ثم قال لله در ابي
طالب لو كان حبالقوت عيناه من ينشدنا قوله فقال على كرم الله
وجهه يا رسول الله كأك تريد قوله وابيض يستسقى الغمام وذكر
ابي تافق قال صلى الله عليه وسلم اجل فهذا نص صريح في ان
اباطالب هو المنشئ لهذه القصيدة كانه عليه الرزقاني معزيا
لشرح الهمزية وهذه القصيدة ربعة تزيد على المائة حتى قيل لا يدري
متهاها وانذكر جملة منها تشهد لما نحن فيه قال

* أعبد منافي اتم خير قومكم *

* فلا تشركوا في امركم كل واغل *

* وقد خفت ان لم يصلح الله امركم *

* تكونوا كما كانت احاديث وائل *

* اعود برب الناس من كل طا عن *

* علينا بسوء او ملح بيا طل *

* ومن كاشح بسعي علينا بعية *

* ومن ملحد في الدين عالم يحاول *

* وباليت حق البيت في بطن بكة *

* وبالله ان الله ليس بفا فل *

قوله وما الناصبي يغط
ولا بهير يغط في المصباح
غط الجمل يغط من باب
ضرب غطيطا صوت
في شقشقة فان لم يكن
في شقشقة فهو هدير
واما الناقة فانها تهر
ولا تغط وغط النائم
يغط غطيطا تردد نفسه
صاعدا الى حلقه حتى
يسمعه من حوله
وفي القاموس اط الرجل
يغط اطيطا صوت
والابل انت تعبا وحنينا
وفيه الشقشقة بكسر
الشينين المعجنتين بينهما
قاف ساكنة بعد هما
قاف مفتوحة حسة هي
شيء كالأرق يخرج
البعير من فيه اذا هاج
انتهى

* كذبتهم وبيت الله نبري محمدا *

* ولما نطاعن دونه ونناضل *

* ونسلمه حتى نصرع حوله *

* ونغفل عن ابنائنا والحلائل *

(الى ان قال)

* لعمرى لقد كلفت وجدا بأجد *

* واحيته دأب المحب المواصل *

* فمن مثله في الناس اى مؤمل *

* اذا قاسه الحكماء عند التفاضل *

* حلیم رشید عاقل غیر طائش *

* يوالى الها لبس عنه بغافل *

* فوالله لو لا ان اجي بسبة *

* نجر على اشيا خنا في المحافل *

* لكننا اتبعناه على كل حالة *

* من الدهر جدا غير قولاتها زل *

(وقوله على كل حالة هذا مؤيد لما نقلناه عن القراء في رحمه الله تعالى من ايمانه طاهرا وباطنا غير انه لم يدع للفروع لانه لم يعمل بها ولم يجهر بكلمة التوحيد يدلك عليه قوله لولا ان اجي بسبة فتبين بهذا انه لم يكن متبعا في كل حالة) وقال المحقق مولانا الاستاذ نفعنا الله به في حديث البخاري عند قوله صلى الله عليه وسلم قل كلمة الحديث فيه اشارة الى ان الايمان يتمكن من قلب ابي طالب وانما اراد منه صلى الله عليه وسلم الاعلان به ويدل عليه لفظ قل (اقول ويساعده اقواله وافاده الجميلة) وقد ورد في الاحاديث الصحيحة في البخاري وغيره انه لا يبقى في النار من كان في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان بل ادنى ادنى مثقال حبة من خردل من ايمان تأمل (وامل) الحكمة في عدم جهره بذلك هي ردعه للمشركين والذب

عن النبي صلى الله عليه وسلم وأما الإيمان فمن يمكن في قلبه (ويرشه)
ما قاله لأشراف قريش حين حضرته الوفاة يا معشر قريش
انتم صفوة الله من خلقه وأوصيكم بهذه البنية فإن فيها
مراضاة للرب وبصلة الرحم وبترك البغي والعقوق وذكر أشياء
كثيرة من هذا القبيل إلى أن قال واني أوصيتكم بمحمد خير أفا
الأمين في قريش وهو الجامع لكل ما أوصيتكم به وقد جاءنا بأمر
قبله الجنان وأنكره اللسان مخافة الشنان إلى أن قال يا معشر
قريش كونوا له ولاية ولحزبه حاة والله لا يسلك أحد سبيله إلا
رشد ولا يأخذ أحد بهديه إلا سعد وما قاله لقريش أيضا حين نزل
قوله تعالى فاصدع بما تؤمر. فخر النبي صلى الله عليه وسلم بعد
أن كان مستخفيا حتى عاب آلهتهم فاجهوا على عداوته فاشتد الأمر
إلى أن أهرى الدم فاجتمعت قريش عند أبي طالب فأتوه بعمارة
ابن الوليد ليأخذوا ولدا ويعطيههم النبي صلى الله عليه وسلم
ليقتلوه (فقال أبو طالب هذا والله لا يكون أبدا وقال شعرا
في النبي صلى الله عليه وسلم تطميناه

* والله لن يصلوا إليك بجمعهم *

* حتى أوسد في التراب دفينا *

* فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة *

* وأبشر وقر بذلك منك عيوننا *

* ودعوتني وزعمت أنك ناصحي *

* ولقد صدقت وكنت ثم امينا *

* وهرضت ديننا لا محالة أه *

* من خير أديان البرية ديننا *

* لولا الملامة أو حذارى سبة *

* لو جددتني سمحاً بذلك مينا *

(والحاصل أن أبا طالب كان حبه للنبي صلى الله عليه وسلم فطربا
غريزيا حتى كان يفديه بأولاده وب نفسه) فقد روى أبو نعيم

قوله مخافة الشنان
الشنان كسحاب ومعناه
البغض انتهى مثله

وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما (قال كان ابو طالب يحب النبي صلى الله عليه وسلم حباً شديداً لا يحب اولاده كذلك واذا لا ينام الا الى جنبه ويخرج به متى خرج) وذكر ابن اسحاق ان اباطالب كان عضداً وناصر للنبي صلى الله عليه وسلم على قومه (فلما مات نالت قريش منه من الاذى ما لم تطمع به في حياته حتى قال ما نالتني قريش شيئاً اكرهه حتى مات ابو طالب كائن عليه في القمح) وكان عليه الصلاة والسلام يعمي العام الذي مات فيه عام الحزن كما في التقريب (ومما يرشح ذلك انه لما اجتمعت قريش على قتل النبي صلى الله عليه وسلم بسبب اسلام سيدنا عمر رضي الله عنه حازه ابو طالب في الشعب مع بني هاشم وكان في تلك المدة يأمر النبي صلى الله عليه وسلم ان ينام على فراشه كل ليلة حتى يراه من اراد به شراً فاذا نام الناس امر احدهم بالاضطجاع على فراش المصطفى صلى الله عليه وسلم وامره ان يأتي بعض فرشهم فيرقد عليها وفي هذا القدر كفاية (تنبيهان) الاول قد دلت احاديث الامتحان التي ذكرناها اول الباب على انه يقع التكليف يوم القيمة في الجملة وعلى ان الطاعة هناك نافعة كما ان المعصية ضارة ثم رأيت منصوصاً عليه في اليواقيت والجواهر لامة زمانه في العلم الظاهر والباطن سيدي عبد الوهاب الشعراني نفوسنا الله تعالى به وعزاه لبعض المحققين من ان يوم القيمة يرزخى له وجه الى الدنيا ووجه الى الآخرة (وذكر ان اهل الاعراف يسجدون يوم القيمة فيرجع مبرانهم بتلك السجدة ثم يدخلون الجنة فلو لان هذه السجدة نفقتهم وسعدوا بهائم يدخلوا الجنة انتهى) ورأيت على هامش البيضاوي معزاً بالمعالم التنزيل اختلفوا في الرجال الذين اخبر الله عنهم انهم على الاعراف فقال حذيفة وابن عباس رضي الله عنهم هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة وتجاوزت بهم حسناتهم عن النار فوقفوا هنالك حتى

يقضى الله تعالى فيهم بما يشاء ثم يدخلون الجنة بفضل رحمته وهم
آخر من يدخل الجنة تأمل والله ولي التوفيق (الثاني لا ينبغي
ان يختلج في وهم متوهم ان الدليل على عدم اذعان ابي طالب هو
قوله آخر على ملة عبد المطلب بعد ان قال له صلى الله عليه وسلم
قل كلمة احاج لك بها عند الله كما في صحيح البخاري رحمه الله تعالى
بل الامر كما قال سنان افندي محشي البيضاوي عند قوله بان
ما تواعلى الكفر في تفسير قوله تعالى ما كان للنبي والذين امنوا
ان يستغفروا للمشركين الآية ونهى عبارته ثم ان موتهم على
الكفر انما تبين بالاستصحاب فانهم لما اتصفوا بالكفر ولم يصدر
منهم ما يدل على ايمانهم الى حين موتهم عرفنا بحكم الاستصحاب
انهم ماتوا على الكفر (انتهى فالدليل حينئذ على عدم اذعانه
هو عدم اجابته بما امر به وهو لا اله الا الله فنيه وانما لم يكف
بقوله على ملة عبد المطلب لابعائه طاهرا في آخر حياته مما طلب
منه ولان هذا بعد نسخ جميع الشرائع بالشريعة المحمدية
فليس في الحديث ما يدل على ان عبد المطلب كان مشركا كما افاده
الزرقاني ولا في رواية البرار والنسائي عن عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة رضي الله
تعالى عنها وقد عزت قوما من الانصار عن ميتهم اهلك بلغت معهم
الكداء قلت لا قال لو كنت بلغت معهم الكداء ما رأيت الجنة حتى
يراها جد ابيك لان الجد لا يتعين في عبد المطلب ولا في الجد النبي
كما لا يحق ولان هذا الحديث رواه ابو داود ولم يذكر فيه حتى
يراها جد ابيك كما في شرح المواهب وعلى فرض ثبوته فقد ذكر
مولانا الجدا لمرحوم العلامة محمد افندي بالي في مجموعته معزنا
لهاشية على النسائي للحافظ السيوطي نور الله من قد هما
ان غاية ما يدل عليه الحديث المذكور انه او بلغت معهم الكداء
لم يري الجنة مع السابقين لاجل الكبرة وهي ذهابها مع الجنائز
الى المقابر ثم يؤل امرها الى دخول الجنة قطعا ويكون عبد المطلب

قوله الكداء الكداء بالذ
وقح الكاف هو اسم
للشدة العليسا باعلامكة
ممنوع من السرف
بالف التانيث الممدودة
وتسمى تلك التاحية
ايضا المعلا ولعل تلك
الحادثة كانت بمكة
المشرفة بخلاف الكدا
بضم الكاف مقصورا
اسم موضع باسفل مكة
اتهى

كذلك لا يرى الجنة مع السابقين بل يتقدم ذلك الامتحان ويكون
معنى الحديث لم ترى الجنة حتى يجي الوقت الذي يراها فيه
عبد المطلب فترينها حينئذ فتكون رؤيتك لها متأخرة عن رؤية
غيرك من السابقين هذا مدلول الحديث على قواعد اهل السنة
لا معنى له غير ذلك على قواعدهم انتهى (اقول معنى قوله
على قواعد اهل السنة ان الكبرة عندهم لا توجب الخلود
في النار خلافا للمعتزلة وقوله بل يتقدم ذلك الامتحان فيه نظر
لما نص عليه هو بنفسه في رسالته وعليه جم عظيم من ائمة الدين
ان آباء النبي صلى الله عليه وسلم كلهم كانوا موحدين (وايضاً
قد ذكرنا في هذا الباب معزاً بالمسالك الخفاء ان جماعة تحنفوا
في الجاهلية بالله الخيفية ومنهم عبد المطلب فلادعى للامتحان
حينئذ (ولو فرض ذلك فن الظن ان عبد المطلب يدخل الجنة
مع السابقين كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم) ومما يدل على اسلام
عبد المطلب خصوصاً وعموماً ما سيأتى ان شاء الله تعالى
(منها ما رواه البخاري عن ابي هريرة رضى الله عنه مر فوعا
بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى بعثت من القرن الذي
كنت فيه) وما رواه مسلم واصطفي من قريش بنو هاشم ومن المعلوم
ان الخيرية والاصطفاء لا يكونان مع الشرك وفي التنزيل ولعبد
مؤمن خير من مشرك وقال صاحب الاصابة ذكر ابن السكيت
ان عبد المطلب من الصحابة كجبري الراهب وامثاله ممن مات
قبل البعثة لما جاء عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سيبعث انتهى
(قلت افعل التفصيل في الآية الكريمة على غير بابه فالمراد
اصل الفعل لان المشرك لا خير فيه اصلاً كيف وقد جعلوا نجساً
قال تعالى اتما المشركون نجس والنجس لا يكون مصطفي
ولا خيراً) وفي شرح المواهب ومما يؤيد القول باسلام عبد المطلب
ان النبي صلى الله عليه وسلم انسب اليه يوم حنين فقال انا ابن
عبد المطلب وهذا من جملة ما استدلل به العلماء على ايمانه

قوله من خير قرون
بني آدم الخ القرن امة
يطلق على الزمان وعلى
اهل زمان واحد وعلى
امة بعد امة وعليه قوله
صلى الله عليه وسلم
بعثت من خير قرون
بني آدم الحديث والمعنى
انه صلى الله عليه وسلم
بعث من خير طوائف
بني آدم طائفة فطابقة
حتى بعث من الطائفة
التي كان فيها انتهى

(قال في مسالك الحنفاء وهذا من اقوى ما تقوى به مقالة الفخر
ومن وافقه لان الاحاديث وردت في النهي عن الانتساب الى الآباء
الكفار روى البيهقي في الشعب عن ابي بن كعب ومعاذ بن جبل
رضي الله عنهما ان رجلا من انساب علي عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال احدهما انا فلان بن فلان انا فلان بن فلان وقال
الآخر انا فلان بن فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتسب
رجلان علي عهد موسى فقال احدهما انا فلان بن فلان الى تسعة
وقال الآخر انا فلان بن فلان ابن الاسلام فادعى الله تعالى الى موسى
عليه السلام قل لهذين المنسبين اما انت ايها المنسب الى تسعة آباء
في النار فانت عاشرهم في النار واما انت ايها المنسب الى اثنين في الجنة
فانت ثالثهم في الجنة (وروى البيهقي ايضا عن ابي ربحانة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ومن انتسب الى تسعة آباء كفار يريد بهم عزا
او شرفا فهو عاشرهم في النار (وروى البيهقي ايضا عن ابن عباس
رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقنخروا بائناكم
الذين ماتوا في الجاهلية فوالذي نفسي بيده لما يدحرج الجاهل
بانفه خير من آباءكم الذين ماتوا في الجاهلية وروى البيهقي ايضا
عن ابي هريرة نحوه (وفي حديث مسلم انه نهى صلى الله عليه وسلم
عن الفخر بالاحساب وانه من امر الجاهلية انتهى) قلت فقد انضح
ان عبد المطلب كان موحدا قطعوا الالم فتسبب اليه صلى الله عليه
وسلم خصوصا في ذلك الموضع والحمد لله (فان قلت حديث
مسلم يفيد النهي عن الفخر بالاحساب مطلقا سواء كان الآباء
كفارا او مسلمين) فالجواب عن حديث انا ابن عبد المطلب وامثاله
(قلت نعم الحديث صريح في النهي عن الفخر بالاحساب) ولكن
لم يرده صلى الله عليه وسلم كما صرح به السيوطي معزى بالحليمي
وكذا يقال في كل احاديث الانتساب كحديث انا خيركم نفسا
وخيركم اباء وانما اراد صلى الله عليه وسلم بذلك تعريف منازل آباءه
الكرام كرجل يقول كان ابي عالما لا يريد بذلك الفخر وانما يريد

قوله الى تسعة آباء
من المعلوم ان العدد
لامفهوم له فالمراد
الا انتساب الى الكافر
انتهى

قوله الجمل هو كصمد
بضم الجيم وقح العين
المهمة اسم لدوية
وهو المشهور بين الناس
بابي جمران انتهى

تمريف حاله) ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم اراد ان يحدث بنعمة الله تعالى عليه وعلى كل فليس ذلك من الفخر في شيء (ومما يدل على توحيد عبد المطلب قصة حفر زمزم وهي مبسوسة في كتب السير وخلاصتها كما في المواهب وشرحها ان عبد المطلب لما اراد حفر زمزم لم يكن له من الذكور الا الحارث فنذر ان رزقه الله عشرة من الذكور ليدبحن واحدا منهم عند الكعبة ثم احتفر زمزم في عامه ذلك هو وابنه الحارث فقط ثم اعطاه الله تعالى ذلك المطاوب فرأى في المنام قائلا يقول له اوف بنذرك فضرب القداح فخأت على عبد الله فامثل عبد الله لا امر الله طائعا فلما اسما وتله للجبين ضجعت اخوته وسائر قريش ولم يلتفت اليهم من اول الامر عبد المطلب فعظم الاضطراب حتى استقر الامر على ان تضرب القداح على عشرة من الابل وعلى عبد الله ففعل فظهرت القرعة على عبد الله فزادوا عشرة ولم يزاولوا كذلك حتى بلغت الابل مائة فظهرت القداح عليها فقهرت عند الكعبة (روى ابن سعد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كانت الدية عشرا من الابل وعبد المطلب اول من سن دية النفس) مائة من الابل فخرت في قريش والعرب مائة من الابل واقراها رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في مسالك الخفاء وقال صاحب الملل والتحلي مما يدل على اثبات عبد المطلب المعاد والمبدأ انه حين ضرب القداح على ابنه عبد الله كان يقول يا رب انت المالك المحمود وانت ربي الملك المعيد من عندك الطارف والتليد (ومما يدل على معرفته بحال الرسالة وشرف النبوة ان اهل مكة لما اصابهم الجذب امر ابا طالب ان يحضر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير ففعل فاستسقى به صلى الله عليه وسلم (وفي طبقات ابن سعد باسانيده ان عبد المطلب قال لام ايمن لا تغفلي عن ابني فاني وجدته مع غلمان قريبا من السدرة وان اهل الكتاب يقولون ان ابني نبي هذه الامة كذا في شرح المواهب

قوله القداح جمع قدح
بكسر القاف وسكون
الدال المهملة وباء
المهملة السهم قبل
ان يراش وينصل انتهى
منه

وحيث ثبت انه رضى الله عنه مؤمن بلا شبهة لم يمكن ان يحمل ابنه عبد الله على عبادة الاوثان وانما يحمله على اعتقاده وهو التوحيد لقوله صلى الله عليه وسلم كل مواد يولد على الفطرة وأبواه الحديث (وقد خوطب صلى الله عليه وسلم بابن الذبيحين فتبسم صلى الله عليه وسلم ولم ينكر على من قال (روى الحاكم ان اعرابيا قال للنبي صلى الله عليه وسلم بابن الذبيحين فتبسم ولم ينكر عليه ويعنى بالذبيحين عبد الله واسماعيل ذكره العلامة نجم الدين الفيضى فى المولد الشريف وفى الملل والنحل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انا ابن الذبيحين واراد اسماعيل وعبد الله انتهى فلعمر الله لقد تسنم الوالد الكريم ذروة المجد الاثيل حيث كان عبد يلا للنبي اسماعيل فقد دل الحديث على ايمان عبد الله اذ لو لم يكن كذلك لما قرن اسمه باسم اسماعيل عليه السلام لانه ليس من الكمال لمطلق مؤمن ان يمزج اسمه مع اسم كافر فى كلمة واحدة فن باب اولى خواص الخلق

(الباب الخامس)

فى بيان ان اصول النبي صلى الله عليه وسلم كلهم كانوا على التوحيد قد سلك جمع عظيم من ائمة الدين ان جميع آباء النبي صلى الله عليه وسلم وامهاته كانوا موحدين ولهم على ذلك ادلة شريفة من الكتاب والسنة والآثار واحاديث منيفة عن اولئك الاصول السادة الاخبار ولنظمها فى سلك عقود خسة (الاول فيما ورد من الادلة العامة القاضية على جميعهم من لدن ابينا آدم الى عبد الله بالتوحيد) (الثانى) فى الادلة الخاصة الحاكمة لمن بين آدم ونوح عليهما السلام بالتوحيد (الثالث) فى خصوص من بين نوح وابراهيم عليهما السلام (الرابع) فى خصوص من بين ابراهيم ونبينا عليهما الصلاة والسلام (الخامس) فيما نقله الساف من اخبار الاصول الكرام (المقدم الاول) قال الله تعالى فى عزيز

كتابه مخاطبا لسيد الخواص من احبابه وتقبلك في الساجدين
(ذكر له الخبر ابن عباس رضي الله عنهما معنيين) احدهما تقبلتك
مع اهل الصلاة في الركوع والسجود والقيام (والاخر تقبلتك
في اصلاص ابائك المؤمنين الكرام وكلامنا فيه) قال الامام الفخر
الرازي في تفسيره شكر الله سبحانه معناه انه صلى الله عليه وسلم
كان ينقل نوره من ساجد الى ساجد فالآية دالة على ان جميع
آباء النبي صلى الله عليه وسلم كانوا مسلمين (اما الوالدان فقد
كانا على ملة ابراهيم كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل) قال
وقد استوفيت احوال اجداد سيد بني قصي فوجدتهم مؤمنين
بيقين وايمه بقوله عليه الصلاة والسلام لم ازل انقل من اصلاص
الطاهرين الى ارحام الطاهرات (وقد قال تعالى انما المشركون
نجس فوجب ان لا يكون احدهم من اصوله صلى الله عليه وسلم مشركا
انتهى وعليه علماء الامة كالعلامة المحقق السنوسي والتمساني
محشي الشفاء (ونقله العلامة الزرقاني في شرح المواهب واقره
وارتضاه الحافظ السيوطي في المقامة السندسية وفي المسالك فقال
ونا هيك به امامة وجلالة فانه العالم المبعوث على رأس المائة
السادسة ليحدد لهذه الامة امر دينها) وفيه قال الامام ابو الحسن
الماوردي في اعلام النبوة لما كان انبياء الله صفوة عباده وخيرته
من خلقه لما كفهم من القيام بحقه والارشاد للعباد استخلصهم من
اكرم العناصر واجتباهم بمحكم الا واصرف فلم يكن لنسبهم من
قدح ولنصيبهم من جرح لتكون القلوب لهم اصغى والنفوس لهم
اوطى وان الله استخاض رسوله من اطيب المناكب وجاء من دفس
الفواحش ونقله من اصلاص طاهرة الى ارحام مزهة (وقد قال
ابن عباس رضي الله عنهما في تأويل قول الله تعالى وتقبلك
في الساجدين اي تقبلتك من اصلاص طاهرة من اب بعد اب الى
ان جعلك نبيا فكان نور النبوة ظاهرا في آباءه الكرام ثم لم يشركه
في ابويه اخ ولا اخت لكونه مختصا بنسب جعله الله للنبوة غاية



وقوله الا واصر بفتح
الهمزة بعدها واو ثم صاد
مهملة مكسورة بعدها
راء مهملة على زنة
عناصر جمع اصرة بفتح
همزة وكسر صاد وفتح
راء مهملتين واخره
الرحم والقراية انتهى
منه

ولنفردة نهاية واذا عرفت طهارة مولده علمت انه سلاله آباء
 كرام ليس في آباءه مسترذل ولا مغموز مستبذل بل كلهم سادة
 قادة وشرف النسب وطهارة الموادر من شروط النبوة وقال ابو جعفر
 النحاس في معان القرآن في قوله تعالى وتقلب في الساجدين (روى
 عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال نقله في الظهور حتى
 اخرجته نبيا انتهى) (فان قلت) معنى الآية ترددك في تصفح احوال
 المجتهدين في العادة مرة بعد اخرى كما قال البيضاوي وغيره
 (فقد روى انه لما نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت
 اصحابه لينظر ما يصنعون حرصا على كثرة طاعتهم فوجدها
 كبيوت الزناير لما سمع لها من دندنتهم ذكر الله تعالى) (قلت) قد اجاب
 عنه الفخر الرازي بقوله واقصى ما في الباب ان يحصل قوله
 تعالى وتقلب في الساجدين على وجوه واذا وردت الروايات
 بكل ولا منافاة بينها وجب حل الآية على الجميع انتهى (واقره
 الحافظ السيوطي في المسالك وهو في غاية الحسن والوضوح
 فلا وجه لاستدراك صاحب المواهب على هذا الامام بما ذكره
 القاضى البيضاوي ولذا قال الزرقاني في الشرح وهذا التعقب
 كبيت العنكبوت اذ ليس في كلام البيضاوي نفي لغير ما ذكره من التفسير
 ولا حكاية اجماع عليه بل قال بعد ما ذكر من التفسير المذكور
 تفسير آخر ان المراد بهم المصلون والرازي ايضا لم ينف
 التفسير الذي ذكره البيضاوي بل قال اقصى ما في الباب حل
 الآية على وجوه فتعقب صاحب المواهب باحد تفاسير اعترف
 بها هذا الامام وأشار الى الجمع بينها مما لا يليق تسطيره على ان
 ما فسر به الرازي هو الاولى بالقبول فقد اخرج ابن سعد والبرزار
 والطبراني وابو نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
 تعالى وتقلب في الساجدين قال من نبي الى نبي ومن نبي الى نبي حتى
 اخرجتك نبيا ففسر تقلبه في الساجدين بتقلبه في اصلاب الانبياء قلت
 وهذا لا يليق بالفخر الاعم حسن الوسائط ويساعده ما في القوائد

ان حل الآية على اعم منهم وهم المصلون الذين لم يزالوا
 في ذرية ابراهيم عليه السلام اوضح لانه ليس في اجداده
 صلى الله عليه وسلم انبياء بكثرة بل اسماعيل وابراهيم ونوح
 وشيث وادم وادريس في قول انتهى (فان قلت) حل الآية
 على جميع معانيها حقيقة ممنوع عند الحنفية لان استعمال
 المشترك اللفظي في كل معانيه دفعة غير جائز عندهم كما في كتب
 الاصول (قلت) نعم (ولكن في الهداية جوازه في النفي والذي
 حرره مولانا الاستاذ نفقنا الله به انه جائز مطلقا اذ لا دليل على
 منعه ولا وجه لحصر الكلام القديم في معنى واحد وهو مما لا يعقل
 فهذا هو الصواب الذي يجب اعتقاده وعليه بقية المذهب
 فاخره الفخر هو الاولى بالقبول وبما ذكرناه تبين اضمحلال
 ما ذكره ابو حيان من حصره القول بتوحيد الآباء في الرفض
 وانهم هم المستدلون بالآية الكريمة وتبعه فيه ابو المنتهي في شرحه
 الفقه الأكبر كما هو وهو لا الأئمة من اكابر اهل السنة فاستدلوا
 بها واستدل بها ايضا العلامة الطحطاوي في حاشية الدر
 المختار ناقلًا عن العلامة ابن حجر المكي فقال المراد بالساجدين
 ما يعم الساجدات والمعنى انتقالك من اصحاب الطاهرين الى ارحام
 الطاهرات (ومن استدل بها ايضا العلامة الامير في حاشيته
 على موائد الدردير فقال وبالأباء الكرام فسر قوله تعالى وتقبل
 في الساجدين في بعض الآثار من نبي الى نبي حتى اخرجتك مصفى
 مهذب يا فلم يكن في آبلته ولا اجداده ولا امهاته ولا جداته شرك
 قط بل هم كرام موحدون انتهى (ولكن انما يتم بكلامنا السابق وقد
 شنع العلامة ابن حجر على ابي حيان ومن نقل عنه كما في شرح المواهب
 حيث قال ناقل هذا الكلام عن ابي حيان لو كان له ادنى مسكة
 من علم اوفهم لتعقب قوله بان هذا الحصر باطل منك ايها
 النحوي البعيد عن مدارك الاصول والفروع فانيك ايها الناقل
 سكت عن ذلك ووقيت عرضك وعرضه عن رشق سهام

الصواب انتهى (وما ارشق قول الحافظ الدمشقي واعذبه
في استدلاله بالآية الكريمة حيث قال شعرا

تنقل احد نورا عظيما * تلاً في جباه الساجدين
تقلب فيهم قرنا فقرنا * الى ان جاء خير المرسلين

هذا ما تيسر للضعيف من الكلام على الآية الكريمة بالنصوص
والاثار وورشحه ويقويه ما يتلوه من الاحاديث الصحيحة والخبار
فقد روى البخاري رحمه الله تعالى في صحيحه عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال (قال رسول صلى الله عليه وسلم بعثت
من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن الذي
كنت فيه) وفسر العلامة الامبر في حاشيته القرن بالطائفة وفسره
مولانا الاستاذ نفعا الله به بالجيل عند قوله صلى الله عليه وسلم
خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم الحديث وهما
متحدان معنى وان اختلفا في اللفظ (واخرج البيهقي في دلائل النبوة
عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
ما افترق الناس فرقتين الا جعلني الله من خيرهما فخرجت
من بين ابوي فلم يصبني شيء من عهد الجاهلية وخرجت
من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى ابي وامي فانا
خيركم نفسا وخيركم ابا) (واخرج ابو نعيم في دلائل النبوة من طريق
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يزل الله ينقلني من الاصلاب الطيبة الى الارحام
الطاهرة مصفى مهن بالانشوب شعبتان الا كنت في خيرهما
(واخرج الطبراني والبيهقي وابو نعيم عن ابن عمر رضي الله
عنهما قال ان الله خلق الخلق فاختر من الخلق بني آدم واختر
من بني آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر
قريشا واختر من قريش بني هاشم واخترني من بني هاشم فانا
من خيار الى خيار) (واخرج الترمذي وحسنه والبيهقي
عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال (قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان الله حين خلقني جعلني من خير خلقه
ثم حين خلق القبائل جعلني من خيرهم قبيلته وحين خلق الانفس
جعلني من خير انفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير
بيوتهم فانا خيركم بيتا وخيركم نفسا (واخرج الطبراني
والبيهقي وابو نعيم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال (قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم الخلق قسمين فجعلني
من خيرهما قسما ثم جعل القسمين اثلاثا فجعلني في خيرها ثلثا
ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة ثم جعل
القبائل بيوتا فجعلني من خيرها بيتا (واخرج مسلم والترمذي
عن واثلة بن الاسقع رضى الله عنه قال (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد
اسماعيل بن كنانة واصطفى من بني كنانة قريشا واصطفى من قريش
بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم (وقد اخرج به الحافظ ابو القاسم
حزرة بن يوسف السهمي في فضائل العباس من طريق واثلة
ابن الاسقع بلفظ ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واتخذ خليلا
 واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ثم اصطفى من ولد اسماعيل
نزارا ثم اصطفى من ولد نزار مضر ثم اصطفى من مضر كنانة
ثم اصطفى من كنانة قريشا ثم اصطفى من قريش بنى هاشم
ثم اصطفى من بنى هاشم بنى عبد المطلب ثم اصطفاني من بنى
عبد المطلب (واخرج الطبراني في الاوسط والبيهقي في الدلائل
عن عائشة رضى الله عنها قالت (قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لي جبريل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد
رجلا افضل من محمد ولم اجد بنى اب افضل من بنى هاشم
(قال الحافظ بن حجر نفعا الله به في اماله لو انصح الصحة ظاهرة
على صفحات هذا المتن (ومن المعلوم ان الخبرة والاصطفاء
والاختيار من الله تعالى والافضالية عنده لا تكون مع الشرك
انتهى والكل من مسالك الخلفاء (وقد صرح الحافظ فيه انه تنبع

واستقرأ الامهات الكريمة بل امهات سائر الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام فوجدتهن مؤمنات (العقد الثاني في الادلة
 الخاصة القاضية بالتوحيد لمن بين آدم ونوح عليهما السلام اخرج
 البراز في مسنده وابن جرير وابن ابى حاتم وابن المنذر في تفاسيرهم
 والحاكم في المستدرک وصححه عن ابن عباس رضى الله عنهما
 في قوله تعالى كان الناس امة واحدة قال كان بين آدم ونوح
 عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله
 النبيين وهو كذلك عند ابن مسعود رضى الله عنه في الآية
 الكريمة (واخرج ابو يعلى والطبراني وابن ابى حاتم بسند صحيح
 عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى كان الناس
 امة واحدة قال على الاسلام كلهم) واخرج ابن ابى حاتم
 عن قتادة في الآية قال ذكر لنا انه كان بين آدم ونوح عشرة قرون
 كلهم على الهدى وعلى شريعة من الحق ثم اختلفوا بعد ذلك
 فبعث الله نوحا وكان اول رسول ارسله الله الى الارض (واخرج
 ابن سعد في الطبقات عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ما بين
 نوح الى آدم من الآباء كانوا على الاسلام) واخرج ابن سعد
 من طريق سفيان بن سعد الثوري قال كان بين آدم ونوح عشرة
 قرون كلهم على الاسلام رواه الحافظ في المسالك وقال في المقامة
 الهندسية معزيا للرازي انه لم يكن بين آدم ونوح نسمة واحدة
 بالاستقراء واخرج العلامة الاميري في حاشيته ان شيث ومعناه هبة الله
 وكان وصي ابيه آدم عليهما السلام قام خطيبا في اولاده ولم يمت
 حتى رأى من ولده وولد ولده اربعين الفا ووصى ولده انوش
 ومعناه الصادق ان لا يضع هذا الور الذي كان يلعب في وجه ابيه
 وجده كاشمس الا في الطيبين الطاهرين الكرام الموحدين
 وكان ينتقل من جهة كل كبير آخر عمره الى اكبر اولاده فيتوارثون
 الوصية المذكورة كما يتوارثون النور (العقد الثالث في الادلة
 على التوحيد المختصة بمن بين نوح وابراهيم عليهما السلام قال الله

تعالى في كتابه العزيز حكاية عن نوح عليه السلام رب اغفر لي
 ولوالدي ولبن د خل بيتي مؤمنا (قال الحافظ السيوطي ان سام
 من اولاد نوح مؤمن بالنص والاجماع لانه كان مع ابيه في السفينة
 ولم ينج فيها الا مؤمن وفي التنزيل وجعلنا ذرية هم الباقين
 بل ورد في اثراته كان نبيا اخرج ابن سعد في الطبقات والزمير
 ابن بكار في الموفقيات وابن عساكر في تاريخه عن الكلبي وولد سام
 ارفخشذ صرح بايمانه عن ابن عباس رضي الله عنهما اخرج
 ابن عبد الحكم في تاريخ مصر وفيه انه ادرك جده نوحا وانه دعا
 له ان يجعل الله الملك والنبوة في ولده ومن ارفخشذ الى تاريخ
 ورد التصريح بايمانهم (قلت) ينبغي ان تكون الغاية داخلية في المفا
 لاسياتي قريبا فيكون تاريخ من جملة من صرح بايمانهم (فقد
 اخرج ابن سعد في الطبقات من طريق الكلبي عن ابي صالح
 عن ابن عباس رضي الله عنهما ان نوحا عليه السلام لما هبط
 من السفينة هبط الى قرية فبنى كل رجل منهم بيتا فسميت سوق
 الثمانين وقد خرق بنوا قاييل كلهم وما بين نوح الى آدم كانوا
 على الاسلام فلما كثروا ضاقت بهم سوق الثمانين فحولوا
 الى بابل فبنوها فكثر فيها حتى بلغوا مائة الف وهم على الاسلام
 ثم لم يزالوا على الاسلام وهم ببابل حتى ملكهم نمرود بن كوش
 ابن كنعان بن حام بن نوح عليه السلام فدعاهم نمرود الى عبادة
 الاوثان ففعلوا (قال الحافظ فعرف من مجموع هذه الآثار ان اجداد
 النبي صلى الله عليه وسلم من عهد آدم الى زمن نمرود كانوا مؤمنين
 بيقين وفي زمانه كان ابراهيم عليه السلام انتهى (واقول فعلم
 من هذا ان من بين نوح و ابراهيم عليهما السلام من الاصول
 الكرام مؤمنون بيقين وبقى الكلام على آزر فان كان هو الاب
 حقيقة كما ذهب اليه بعض العلماء فيستثنى من سلسلة النسب الطاهر
 والراجع انه كان عمه كما قال اخرون واطلق عليه لفظ الاب مجازا
 وهو شائع لغة وشرعا فلا استثناء وهذا هو الصواب وعليه

المعول واعتمده المحققون منهم الامام الفخر والامام الماوردي
والحافظ السيوطي والشهاب الهيثمي وارتضاء العلامة الرزقاني
وغیره وكفى بهم حجة وان شئت الاستقصاء فراجع وقتش
وعلى صحة ذلك شواهد من القرآن المجيد والحديث الشريف
واقوال السلف واهل اللغة كما سيتضح ذلك ان شاء الله تعالى ولذا
ذكر في شرح المواهب ان الدليل على ان آزر عم ابراهيم عليه السلام
لا ابوه ظاهر كالشمس فقد صرح الشهاب الهيثمي بان اهل
الكتابين والتاريخ اجمعوا على انه لم يكن ابا حقيقه وانه كان عمه
والعرب تسمى العم ابا كما جزم به الفخر بل صريح القرآن يساعده
قال تعالى واله آباك ابراهيم واسماعيل مع انه عم يعقوب لا ابوه
بل لو لم يجمعوا على ذلك وجب تأويله بهذا جمعا بين الاحاديث
قال وامامنا اخذ بظاهره كالبضاوي فقد استزوح وتساهل
انتهى وقال في الدرج المنيفة الارجح ان آزر عم ابراهيم عليه
السلام كما قال الرازي لا ابوه وقد سبقه الى ذلك جماعة من السلف
فروينا بالاسانيد عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج والسدي
قالوا ليس آزر ابراهيم عليه السلام انما هو ابراهيم ابن تارخ
وقد وقفت على تاريخ لابن المنذر صرح فيه بانه عمه قال الرزقاني
رحمه الله تعالى ونفعنا به وبه تعلم ما تحامل به بعض المتأخرين جدا
فخطأ من قال انه عمه وزعم انه قول الرافضة فخطئته هي الخطأ
وحصره القول به في الشيعة هو صنو قول ابي حيان وقد مر رده
واما زعمه اتفاق المفسرين على ان والدا ابراهيم كان كافرا فباطل
كيف وقد قال اولئك السلف انه عمه وجزم به الرازي واعتمده
حافظ السنة في عصره وايداه بما لا محيص عنه ان في ذلك لعبرة
لاولى الابصار انتهى (قلت) هذا مع ما سبق للشهاب من الرد
على ابي حيان اغثناني عن الكلام هنا مع ابي المنتهي شارح الفقه
الاكبر فان عبارته وان لم تكن صريحة في ذلك لكنها تجر بذيلها
الشييع على سائر الاصول تنبه وما كفاه ذلك حتى تزد نعمة اخرى

حيث جعل مانسب من العبارة في الفقه الا كبر للامام ترسا لمقالته
الشيعة فلا حول ولا قوة الا بالله قال عليه الصلاة والسلام من كان
يوثمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت ومما ذاك الله
ان ذلك الامام الكبير يقول بذلك كيف وقد وصفه صلى الله
عليه وسلم بالخيرية في مضمون قوله خير القرون قرني ثم الذين
يلونهم ثم الذين يلونهم الحديث فهلا صحت هذا الشيخ او نظر
الى سبيل النجاة واتبع هدى المسالك فسلم من السقوط في المهالك
شعر

* اذالم تستطع شيأ فدعه * وجانبه الى ما تستطيع *

شعر آخر

* وللشيخ آيات اذالم تكن له * فمأهوا لا في ليالى الهوى يسرى *
* اذالم يكن علم لديه بظاهر * ولا باطن فاضرب به لحج البحر *
ونزبدك وضوحا لكون آزر عم ابراهيم عليه السلام لا ابوه
بما اخرج ابن المنذر بسند صحيح عن ابن جريج في قوله تعالى
واذ قال ابراهيم لايه آزر قال آزر ايس بايه ائما هو ابراهيم ابن تيرخ
او تارخ وبما اخرج ابن ابي حاتم بسند صحيح عن السدي رحمه الله
تعالى انه قيل له اسم ابى ابراهيم آزر فقال بل اسمه تارخ ويرشه
ما اخرجه ابن المنذر في تفسيره بسند صحيح عن سليمان بن صرد
قال لما ارادوا ان يلقوا ابراهيم في النار جعلوا يجمعون الحطب
حتى ان كانت العجوز تجمع الحطب فلما ارادوا ان يلقوه في النار
قال حسبي الله ونعم الوكيل فلما القوه قال الله تعالى يا نار كونى
بردا وسلا ما على ابراهيم فقالت عم ابراهيم من اجلى دفع عنه
فارسل الله عليه شرارة من النار فوقعت على قدمه فأحرقتة
فقد صرح في هذا الاثر بعم ابراهيم عليه السلام (قال الحافظ
السيوطي وفيه فائدة اخرى وهو انه هلك في ايام القاء ابراهيم
في النار وقد اخبر الله تعالى في القرآن المجيد بان ابراهيم ترك
الاستغفار له لما تبين له انه عدو لله وورد في الآثار ان ذلك تبين له لما مات

مشركا وانه لم يستغفر له بعد ذلك اخرج ابن ابي حاتم بسند صحيح
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما زال ابراهيم يستغفر لايه
حتى مات فلما مات تبين له انه عدو لله فلم يستغفر له (واخرج
ابن ابي حاتم عن محمد بن كعب وقتادة ومجاهد والحسن وغيرهم
قال كان يرجوه في حياته فلما مات هلى شركه تبرأ منه ثم هاجر
ابراهيم عقب واقعة النار الى الشام كما نص الله على ذلك في القرآن
يعني ونجيناها واوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين قال
ثم بعد مدة من مهاجرته دخل مصر واتفق له فيها مع الجبار
ما اتفق بسبب سارة واخذه هاجر ثم رجع الى الشام ثم امره الله
تعالى ان ينقلها وولدها اسماعيل الى مكة فنقلهما ودعا فقال ربنا
اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا
الصلاة الى قوله ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب
فاستغفر لوالديه وذلك بعد هلاكه بمدة طويلة فاستنبط من هذا
ان المذكور في القرآن بالكفر والتبري من الاستغفار له هو عمه لا ابوه
الحقيقي (روى ابن سعد في الطبقات عن الكلبي قال هاجر
ابراهيم من بابل الى الشام وهو يومئذ ابن سبع وثلاثين سنة
فاتي حران فاقام بها زمنا ثم رجع الى الشام فنزل السبع ارضا
بين ايلياء وفلسطين ثم ان بعض اهل البلد آذوه فتحول من عندهم
فنزل منزلا بين الرملة وايلياء (وروى ابن سعد عن الواقدي
قال ولد لابراهيم اسماعيل وهو ابن تسعين سنة فعرف
من هذين الاثرين ان بين هجرته من بابل عقب واقعة النار وبين
الدعوة التي دعا بها بمكة نيفا وخسين سنة فافهم والله الحمد
على ما اهتم فقد تحقق مما قررناه عن الصحابة وغيرهم ان الاصول
الكرام من عهد آدم الى ابراهيم عليهما السلام مؤمنون
بلاشبهة (وذكر صاحب القاموس في باب الراء ان ازر كهاجر
اسم عم ابراهيم عليه السلام واما ابوه فاسمه تارح وذكرك قبله
في باب الحاء المهملة ان تارح كآدم ابو ابراهيم انتهى (وقد مر

قوله السبع بقبح
السين انه ملة وسكون
الباء الموحدة انتهى
معه

ان العرب تطلق الاب على العم اطلاقاً شائعاً كما نص عليه الحافظ
والحق الساجلي قال تعالى ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب
الموت اذ قال لنبية ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك
واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحاق فاطلق على اسماعيل
لفظ الاب مع انه عم يعقوب كما اطلق على ابراهيم وهو جده
(اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان
يقول الجد اب ويتلو الآية واخرج عن ابي العالية في تفسير الآية
قال سمى العم ابا واخرج عن محمد بن كعب القرظي قال الخال
والد والعم والد وتلى الآية فهذا القرآن واقوال الصحابة
والتابعين واهل اللغة اتفقت على تسمية العم ابا فقد اتضح الحال
وطاح الاشكال واضاءت شمس تلك الادلة اضاءة ذكاء في منتصف
النهار وماذا بعد الحق الا الضلال ولكنهما لا تعمى الابصار
(تنبيه قد استفيد مما تقدم ان تارح لم يدرك زمن عمرو بن لحي
ما تقرر ومن اقوال السلف تحرر ان ابا الخليل وهو تارح كان مؤمناً
ببقين ولعل هذا هو السر في التصريح بازرق الكلام القديم
تدبر (العقد الرابع قال الحافظ ثم استمر التوحيد في ولد
ابراهيم واسماعيل عليهما السلام الى زمن عمرو بن لحي (وذكر
صاحب الملل والتحليل انه كان دين ابراهيم قائماً والتوحيد
في صدور العرب شائعاً واول من غير واتخذ عبادة الاصنام
عمرو بن لحي (وفي طبقات ابن سعد ان العرب لم يكفر منهم احد
من زمن ابراهيم الى عهد عمرو بن لحي كافي الاحاديث الصحيحة
في البخاري وغيره (اخرج البخاري ومسلم عن ابي هريرة رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر
الخراسي يجر قصبه في النار كان اول من سيب السوائب (واخرج
الامام احمد في مسنده عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان اول من سيب السوائب وعبد الاصنام
ابو خراعة عمرو بن عامر واني رأيت يجر امعاءه في النار واخرج

ابن اسحاق وابن جرير في تفسيره عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار انه اول من غير دين ابراهيم فنصب الاوثان وبحر البحيرة وسب السائبة ووصل الوصيلة وحى الحامي (واخرج البرار في مسنده بسند صحيح عن انس رضي الله عنه قال كان الناس بعد اسماعيل عليه السلام على الاسلام وكان الشيطان يحدث الناس بالشئ يريد ان يردهم عن الاسلام حتى ادخل عليهم في التلبية ليك اللهم ليك لا شريك لك الا شريك هولاك تملكه وما ملك قال فما زال حتى اخرجهم عن الاسلام الى الشرك وذكر السهمي ان ذلك كان على يد عمرو بن لحي حين خرجت جرهم من مكة بلبنة خراعة عليها وذكر نحوه ابن اسحاق وزاد فيها عمرو يلبى تمثل له الشيطان في صورة شيخ يلبى معه فقال الا شريك هولاك فانكر عليه عمرو فقال الشيخ قل تملكه وما ملك فانه لا بأس به هذا فتبعه عمرو ودانت بها العرب (وذكر الحافظ ابن كثير ان العرب كانوا على دين ابراهيم عليه السلام الى ان انتزع عمرو ولاية البيت من اجداد النبي صلى الله عليه وسلم وذكر نحوه ما تقدم الى ان قال وفيهم بقايا على دين ابراهيم وكانت مدة ولاية خراعة وهي ولاية مشومة ثلاثمائة سنة الى ان جاء قصي جد النبي صلى الله عليه وسلم فقاتلهم وانتزع ولاية البيت منهم (فتثبت ان آباء النبي صلى الله عليه وسلم من عهد ابراهيم الى زمن عمرو والشقي كلهم مؤمنون بلاريب وقول ابن كثير وفيهم بقايا على دين ابراهيم يذبحي اختصا صهاباً ولاداسما عيل عليه السلام لا غير ويشهد لذلك آيات وآثار قال جل ثناؤه واذ قال ابراهيم لاهله وقومه اني بري مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سميع عليم وجعلها كلمة باقية في عقبه (اخرج عبد بن حميد في تفسيره بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه لا اله الا الله باقية في عقب ابراهيم

(واخرج ايضا مع ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد مثله)
 (وقال ايضا حدثنا يونس عن شيان عن قتادة في تفسير ذلك
 قال شهادة ان لا اله الا الله والتوحيد لا يزال في ذريته من يقولها
 من بعده) (وقال عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة
 في جعلها كلمة باقية في عقبه) (قال الاخلاص والتوحيد لا يزال
 في ذريته من يعبد الله ويوحده واخرجه ابن المنذر زاد وقال ابن جريج
 فلم يزل بعد من ذرية ابراهيم من يقول لا اله الا الله وقال ايضا
 فلم يزل ناس من ذريته على الفطرة يعبدون الله حتى تقوم الساعة
 واخرج عبد بن حميد عن الزهري في الآية قال العقب ولده الذكور
 والاثاث واولاد الذكور واخرج عن عطية قال العقب ولده
 وعصبته وقال تعالى واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا
 واجنبني وبني ان نعبد الاصنام) (اخرج ابن جرير في تفسيره عن
 مجاهد في هذه الآية فاستجاب الله لابراهيم دعوته في ولده فلم يعبد احد
 من ولده صنما بعد دعوته واستجاب الله له واجعل هذا البلد آمنا
 ورزق اهل من الثرات وجعله اماما وجعل من ذريته من يقيم
 الصلاة) (واخرج البيهقي في شعب الايمان عن وهب ابن منبه ان
 آدم لما هبط الى الارض استوحش وذكر الحديث بطوله في قصة
 البيت الحرام وفيه من قوله تعالى لا دم في حق ابراهيم عليه السلام
 واجعله امه واحدة قاتلا باهرى داعيا الى سبلى اجتبه واهديه
 الى صراط مستقيم واستجيب دعوته في ولده وذريته من بعده واشفعه
 فيهم واجعلهم اهل ذلك البيت وولاته وحاماته الحديث فهذا الحديث
 موافق لقول مجاهد آتفا ولا شك ان ولاية البيت كانت باجداد النبي
 صلى الله عليه وسلم خاصة دون سائر ذرية ابراهيم عليه السلام الى ان
 انتزعها منهم عمرو بن لحي الخزاعي ثم عادت اليهم فعرف ان كل ما ذكر
 في ذرية ابراهيم عليه السلام من خير فاولى الناس به سلسلة الاجداد
 الشريفة الذين خصوا بالاصطفاء وانتقل اليهم نور النبوة واحدا
 بعد واحد فهم اولى بان يكونوا هم البعض المشار اليه في قوله تعالى

رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي (واخرج بن ابي حاتم عن سفيان
ابن عيينة رحمه الله تعالى انه سئل هل عبد احد من ولد اسماعيل
الاصنام فقال لا لم تسمع قوله تعالى واجنبي وبني ان نعبد الاصنام الآية
قيل فكيف لم يدخل ولد اسحاق وسائر ولد ابراهيم فقال لانه دعا لاهل
هذا البلد ان لا يعبدوا اذا سكنهم اياه فقال اجعل هذا البلد آمنا ولم يدع
لجميع البلدان بذلك فقال واجنبي وبني ان نعبد الاصنام فيه
وقد خص اهله فقال ربنا اني اسكنت من ذريتي الى ربنا
ليقيموا الصلاة فانظر لهذا الجواب السديد من هذا الامام الكبير
وناهيك انه شيخ الامام الشافعي رضي الله عنهما (واخرج
الشيخ في تفسيره عن زيد بن علي رحمه الله تعالى قال قالت
سارة لما بشرتها الملائكة يا ويلتا أألد وانا عجوز وهذا بعلي شيخنا
ان هذا شيء عجب فقالت الملائكة ترد على سارة اتعجبين
من امر الله رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه جيد مجيد
قال فهو كقوله تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه (واما قصة
البيت الحرام في حديث البيهقي فلم اقف عليه الا ان ولكن الذي
رأيت في الملل والنحل انه اختلف في اول من بنى البيت الحرام فقيل
ان آدم عليه السلام لما هبط الى الارض وقع على سرنديب من ارض
الهند فصار متحيرا فوافى حواء سلام الله عليهما بجبل الرحمة
من عرفات ثم صار الى ارض مكة فدعا وتضرع الى الله تعالى
ان يأذنه في بناء بيت يكون قبلة لصلاته ومطافا لعباده كما كان
قد عهد في السماء من البيت المعمور الذي هو مطاف الملائكة
فانزل الله عليه مثال ذلك البيت على شكل سرادق من نور فوضعه
مكان البيت فكان يتوجه اليه ويطوف به ولما توفي تولى وصيه
شيث بناء البيت الحرام من الحجر والطين على الشكل المذكور ثم خرب
بالطوفان وامتد الزمان الى ان انتهت النبوة الى الخليل عليه الصلاة
والسلام فحملت هاجر هناك فولدت اسماعيل عليه السلام (قلت
هذا الكلام يفيد ان اسماعيل ولد هناك وهو مخالف لما نقلناه

عن السيوطي آخر العقد الثالث من ان اسماعيل كانت ولادته بالشام قبل الهجرة الى مكة ويوافقه ما ذكره البيضاوي في تفسيره تأمل قال صاحب الملل ثم اجتمعا على بناء البيت وذلك قوله تعالى واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل رفعهاها على مقتضى اشارة الوحي مراعيان فيها جميع المناسبات التي بينها وبين البيت المعمور وشرعا المناسك والمشاعر محافظان فيها جميع المناسبات التي بينها وبين الشرع الاخير وبقى الشرف والتعظيم الى ان استولى على البيت عمرو بن لحي ثم صار الى مدينة البلقاء بالشام فرأى قوما يعبدون الاصنام فسألهم عنها فقالوا له هذه ارباب اتخذناها على شكل الهياكل الملوية والاشخاص البشرية نستصر بها فنصرون ونستشفى بها فنشفى فاعجبه ذلك وطلب منهم صنما فدفعوا اليه هبل فصار به الى مكة فوضعه في الكعبة فن قال ان البيت الحرام انما هو بيت زحل بناء الباني الاول على طوابع معلومة وسماء بيت زحل فقد كذب انتهى (فائدة جلية اخرج الحاكم في تاريخه والديلمي عن عطية بن بشر عن فوعا في قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها قال علمه في تلك الاسماء الف حرفة من الحرف وقال له يا آدم قل لا ولدك وذريتك ان لم يصيروا عن الدنيا فليطلبوها بهذه الحرف ولا يطلبوها بالدين فان الدين لي وحدي خالصا ويل لمن طالب الدنيا بالدين ويل له) والحاصل اننا قد اسمعناك ما تستشفى به ارواح المؤمنين من الكلام النبوي وكلام الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم اجعين مما هو دال على توحيد الاصول الظاهرين من عهد آدم الى عبد الله يقيين ولتلك عليك ما ورد من الاخبار المتقولة عنهم من عبد الله الى هذنان في الجملة (وهو العقد الخامس اخرج ابو نعيم وغيره من طريق عطاء عن ابن عباس لما خرج عبد المطلب من مكة بابنه عبد الله بعد نحر الابل مر به على كاهنة من نباله يفتح التون موضع باليمن او بالطائف يقال لها فاطمة بنت مر بضم الميم الخثمية قالت لعبد الله لك مثل الابل التي نحررت عنك وقع على الان

لمسرات من نور النبوة الساطع في وجهه زاد البرقعي عن هشام
الكلبى وكانت من اجل النساء واعفهن فاعرض عنها
عبد الله وقال شعرا

* لما الحرام فاللمات دونه * والحل لاهل فاستبينه *
* فكيف بالامر الذي تبغيته * يحمى الكرم عرضه ودينه *
فاجابته بأبيات منها

* انى رأيت مخيلة نشأت * قتلا لآت بمخنا تم القطر *
* فسما تها نور يضيء به * ما حوله كأضاءة الفجر *
وقد سقى قصة حفر زحزم وانقياده للذبح استسلاما لامر الله
عز وجل ومن شعره رضى الله تعالى عنه ما اورده في المسالك
عن الصلاح الصفدى

* لقد حكم السارون في كل بلدة * بان لنا فضلا على سائر الارض *
* وان انى ذوا المجد والسوء دالذى * يشاربه ما بين نشر الى خفض *
* وجدى وآباء له اثلوا العلا * قديما بطيب العرق والحسب المحض *
(واخرج احمد والبرار والطبرانى والحاكم والبيهقى عن الرباض
ابن سارية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى عند الله
لخاتم النبیین وان آدم لمجدل فى طينة وسأخبركم عن ذلك
انا دعوة انى ابراهيم وبشارة عيسى ورؤيا مى التى رأت
(قال السيوطى وكذلك امهات الانبياء يرين ولكن الذى رآه
ام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حال جلها به وولادتها له
اكثر واعظم مما رآه سائر امهات الانبياء عليهم الصلاة والسلام
(فمن ذلك ما اخرج فى المواهب وشرحها عن ابن عباس وكعب
الاحبار ان آمنة كانت تقول اتانى آت حين مرى من حلى
سنة اشهر فى المنام وقال لى يا آمنة انك حلت بخير العالمين فاذا
ولدت فسميه محمدا واكتفى شانك قالت ثم اخذنى ما يأخذ النساء
وانى لو حيدة فى المنزل وعبد المطلب فى طوافه فسمعت وجبة
عظيمة وامرا عظيما ها لنى ثم رأيت كأن جناح طائر ابيض

قد مسح على فؤادي فذهب عني الرعب وكل وجع اجده ثم التفت
فاذا انا بشربة بيضاء فتناولتها فاصابني نور عال ثم رأيت نسوة
كالنخل طوالا كأنهن من بنات عبد مناف يحدقن بي فينا انا تعجب
وفي رواية فقلن لي نحن آسية امرأة فرعون ومريم ابنة عمران
وهؤلاء من الحور العين وفي رواية فيها ضعف فينا انا كذلك
اذا دبياج قد مدين السماء والارض واذا بقاتل يقول خذاه
اذا ولد عن اعين الناس قالت ورأيت رجلا لا قد وقفوا
في الهواء بأيد بهم اباريق من فضة ثم نظرت فاذا انا بقطعة
من الطير قد اقبلت حتى غطت حجرتي من اقربها من الزمرد
واجتمعن من الياقوت فكشف الله عن بصري فرأيت مشارق
الارض ومغاربها ورأيت ثلاثة اعلام مضروبات علما
بالشرق وعلما بالمغرب وعلما على ظهر الكعبة فاخذني
المخاض فوادت محمدا صلى الله عليه وسلم فنظرت اليه فاذا
هو ساجد وقد رفع اصبعه الى السماء كالتضرع المبتهل ثم
رأيت سحابة بيضاء قد اقبلت من السماء حتى غشيت غيبتها عني
ثم سمعت مناديا ينادي طوفوا به مشارق الارض ومغاربها
وادخلوه البحار ليعرفوه باسمه ونعته وصورته ويعلموا انه
سمى الماسي لانه لا يبقى شيء من الشرك في زمنه ثم انجلت عنه
في اسرع وقت ذكره مولانا العلامة محمد عيسى في حاشيته على
المولد الشريف (وفي المواهب وشرحها عن همام بن يحيى
عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري ان ام
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لما ولدته خرج من فرجي نورا
اضاءت له قصور الشام فولدته نظيفا ما به قدر رواه ابن سعد
والى هذا شارعه العباس رضي الله عنه في شعره حيث قال
* وانت لما ولدت اشرقت ال * أرض وضأت بنورك الافق *
* فمحن في ذلك الضياء وفي ال * نور وسبل الرشاد نخرق *
وانت الافق على تأويله بالناجية (وفيه عن كعب الاحبار انه نودي

قوله و جبة بجيم
وباء موحدة وزان
ثمرة معناها السقوط
يقال وجب الحائط
ونحوه وجبة سقط
وكذلك يقال وجب
القلب وجب رجع
والمراد انهما سمعت
شيئا عظيما فرعها من
غير ان تراه انتهى

ليلة حل المصطفى صلى الله عليه وسلم في السماء وصفا جميعا الى جوارها
والارض وبقاعها ان النور المكنون الذي منه نور رسول
الله صلى الله عليه وسلم انتقل في بطن امه فيا طوبى لهم يا طوبى
وطوبى فعلى من الطيب من فرح وقره عين وغير ذلك من الطيبات
ومنها الجنة والشجرة والكل مراد هنا فهذه بشارة من الملك
فلا مانع ان الله اعلمه فبشرها بذلك قلت وهذا هو الصواب
فافهم (وفي حاشية العلامة الامير ان كعبا علم ذلك اما باخبار وجدها
في بعض الكتب الالهية اوانه تلقاه عن اخبار يعلمون ذلك
لانه كان من علماء اليهود ثم اسلم والسحيح انه كان على يد عمر وتوفي
في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنهم) واخرج صاحب المواهب
عن ابي نعيم من طريق الزهري عن اسماء بنت رهم بضم الراء وفي
كتب السيوطي نقلا عن ابي نعيم عن ام سماعة بنت ابي رهم وفق
الزرقاني فقال لعل اسمها اسماء وكنيتها ام سماعة عن امها قالت
شهدت آمنة لم النبي صلى الله عليه وسلم في علتها التي ماتت بها
ومحمد صلى الله عليه وسلم غلام يقع بفتح الفاء كما في القاموس اي مر تقع
له خمس سنين عند رأسها فنظرت امه الى وجهه ثم قالت شمرا
* بارك فيك الله من غلام * يا ابن الذي من حومة الحمام *
* بخايعون للملك العلام * فدى غداة الضرب بالسهم *
* بمائة من ابل سوام * ان صح ما بصرت في المنام *
* فانت مبعوث الى الانام * تبعث في الحبل وفي الحرام *
* تبعث في التحقيق والاسلام * دين ايك البراهام *
* فالله انما كعن الاصنام * ان لا تواليا مع الاقوام *
جمع قوم الجماعة من الرجال والنساء وبه صدر المجد وهو المراد هنا
والمعنى انها ك مقسمة عليك بالله ان لا تواليا الا صنم بنصرة
وتعظيم وعبادة فلفظ الجلالة منصوب على التوسع ثم قالت
رضي الله عنها كل حي ميت وكل جديد بال وكل كبير يغنى وانا ميتة
وذكري باق وقد تركت خيرا وولدت طهرا ثم ماتت رجمها

الله تعالى ورضي عنها ونفعنا بها وبمجنتها واما تنا على سنة وادها صلى
الله عليه وسلم آمين (وهذا القول منها صريح في انها موحدة
اذكرت دين ابراهيم وبعث ابنها صلى الله عليه وسلم بالاسلام
من عند الله وقد نهته عن الاصنام وموا لاتها وعبادتها
فقد افادت الاعتراف بالله تعالى وانه لا شريك له والبراءة من عبادة
الاصنام وصدقت بالبعثة وهل التوحيد شيء غير هذا ولذا قال
العلامة الزرقاني وهذا القدر كاف في زمن الجاهلية وانما يشترط قدر
زائد على هذا بعد البعثة انتهى ومن الظن السيئ او الجهل
المحض ان كل من مات في الجاهلية كان كافرا فانه قد تخفف
فيها جماعة كما وردت الاحاديث بذلك وتضافرت بها نقول العلماء
فلا بدع ان السيدة آمنة كذلك بل هي اولى لان اكثر من تخفف انما كان
سببه ما سمعه من اهل الكتاب من انه قرب بعث نبي من الحرم صفته كذا
وكذا وما امه صلى الله عليه وسلم فقد سمعت وشاهدت ما لم يسمعهوا
ولم يشاهدوا من ذلك ما سمعته من اليهود حين قدمت به الى المدينة
من شهادتهم له بالنبوة وما شاهدته في حمله وولادته من الآيات
الباهرة ورأت النور الذي خرج منها حتى اضاء له قصور الشام حتى
رأتها وقالت حليلة رضى الله عنها حين جاءت به وقد شق
صدره الشريف اخشيت عليه الشيطان كلا والله ما للشيطان
عليه سبيل وانه لكائن لا بني هذا شأن فهذا كله يؤيد انها
تخفف في حياتها (قال الراوى فكنا نسمع نوح الجن عليها
فحفظنا من ذلك اياتا

نبكى الفتاة البرة الأمانة * ذات الجمال العفة الرزينة
زوجة عبد الله والقرينة * ام نبي الله ذى السكينة
وصاحب المنبر بالمدينة * صارت لدى حفرتها رهينة
لوفوديت لفوديت ثمينه * وللمنا يا شفرة سمينه
لا تبقى ظمنا ولا ظمينة * الا انت وقطعت وتينه
فان قلت حيث ثبت ان الوالدين الكريمين كانا على الحيفية

قوله العفة بفتح العين
المهملة وتشديد الفاء
يأتى وصفا بمعنى الامتناع
عن الشيء وبكسر
العين مصدر عف
يعف من باب ضرب
وقوله القرينة عطف
تفسير لما قبله قال تعالى
وزوجناهم بحور عين
اي قرناهم انتهى

فا فائدة احيائهم ما و ايمانهم به صلى الله عليه وسلم قلت فائدة اظهر
من الشمس وهي التشرف بالايمان به صلى الله عليه وسلم بعد
البعثة ولينا لا فضيلة الصلابة فيمنازا على غيرهم من الآباء الكرام
والله اعلم (واما عبد المطلب فقد مر شرحه قبيل هذا الباب
بما لا مزيد عليه و خلاصته انه مؤمن بالله تعالى ومصدق بالبعثة
والبعث وبان الله فاعل مختار يذيب المحسن بفضله ويجازي
المسيء بعده (وهذا القدر كاف وزائد على المطلوب في التوحيد
من اهل الفترة وانما كان ذلك ببركته صلى الله عليه وسلم كما قال
الشهرستاني في الملل والنحل ظهر نور النبي صلى الله عليه وسلم
في اسارير عبد المطلب وببركة ذلك النور الهم النذر في ذبح ولده
وببركة ذلك النور كان يأمر ولده بترك البغي والظلم ويحثهم
على مكارم الاخلاق وينهاهم عن دنيا الامور وببركة ذلك
النور يقول في وصاياه انه ان يخرج من الدنيا ظلوم حتى ينتقم
منه وتصيبه عقوبة الى ان هلك رجل ظلوم ولم تصبه عقوبة
فقيل لعبد المطلب في ذلك ففكر فقال والله ان وراء هذه الدار
دارا يجزي فيها المحسن با حسانه ويعاقب فيها المسيء باساءته
وببركة ذلك النور قال لا برهة ان لهذا البيت ربا يحفظه ثم قال
وقد صعد ابا قبيس * لاهم ان المرأ بمنع رحله فامنع رحالك * لا يغلبن
صليهم ومخالهم عدوى محالك * فانصر على آل الصليب
وعابده اليوم آلك * (وقال العلامة الامير في حاشيته كان عبد
المطلب محاب الدعوة قد حرم الخمر على نفسه وهو اول من تعبد
بحراء وكان اذا دخل رمضان صعد اليه يطعم المساكين ويرفع
من مائدته للطير والوحوش في رؤس الجبال) وذكر نحوه مولانا
العلامة عليش في حاشيته على المولد الشريف (تكميل) اخرج
ابن عساكر عن امامة رفعه من ولده مولود فسماه محمدا كان
هو ومولوده في الجنة (قال الحافظ السيوطي هذا مثل حديث
ورد في هذا الباب واسناده حسن رواه العلامة المحقق صاحب

قوله محالهم الخ بكسر
الميم بعدها حاء مهملة
قال ابن الاثير في النهاية
المحال الكيد والقوة
انتهى وفي المصباح
العدوى بفتح العين
المهملة وسكون الدال
المهملة ومعناها كما يستفاد
من المصباح الاستعانة
بمن ينتقم ممن ظلمك
واعتدى عليك تأمل
انتهى

رد المحتار في حاشيته على الدر المختار (قلت فقد افاد تعدد احاديث هذا الباب والحمد لله واذ تحقق ذلك فعبد المطلب رضى الله عنه معه صلى الله عليه وسلم في الجنة لانه هو الذي سماه محمدا صلى الله عليه وسلم (روى البيهقي عن ابي الحسن التستري قال لما كان يوم السابع من ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عنه جده ودعا قريشا فلما كانوا قالوا ما سميت به قال سميت به محمدا قالوا لم رغبت به عن اسماء اهل بيته قال اردت ان يحمد الله في السماء وخلقه في الارض (وذكر السهيلي وابو الريح الكلاعي ان عبد المطلب اتى اسماء محمدا لرؤيا رآها زعموا انه رأى مناما كأن سلسلة خرجت من ظهره ولها طرف في السماء وطرف في الارض وطرف بالمشرق وطرف بالمغرب ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور واذا اهل المشرق والمغرب يتعلقون بها فقصرها فعبثت له بمولود يكون من صلبه يتبعه اهل المشرق واهل المغرب ويحمده اهل السماء واهل الارض (فلذلك سماه محمدا صلى الله عليه وسلم مع ما حدثت به آمنة من انها آتاه آت وهي بين النوم واليقظة فقال لها اذا وضعتيه فسميه محمدا صلى الله عليه وسلم رواه العلامة العارفي نجم الدين الفيطي في المواعيد الشريفة نفعا الله به (وفيه انه لما جاءه البشير بولادته صلى الله عليه وسلم سربذ لك سرورا عظيما فاخذه وادخله الكعبة وقام عنده يدعو الله كثيرا ويشكره على ما اعطاه وعوده بقصيدة (منها هذا البيت * اعينك بالواحد * من شرك كل حاسد *

(وفيه كان عبد المطلب يفوح منه رائحة المسك الاذ فرو نور رسول الله صلى الله عليه وسلم بضئ في غرته وكانت قريش اذا اصابهم قحط يستسقون به فيسقيهم الله غيثا عظيما انتهى (فان قلت الحديث الشريف انما يصدق على الاب وعبد المطلب جده صلى الله عليه وسلم (قلت قد اطبق العلماء ان الجد بمنزلة الاب عند فقده في كثير من الابواب كما لا يخفى ويرجو الضعيف

ان يدخل مع ابيه في عموم الحديث الشريف (فائدة) ورد في صحيح مسلم ان احب الاسماء الى الله عز وجل عبد الله وعبد الرحمن (قال المنذري رحمه الله تعالى وهذا محمول على من اراد التسمي باليهودية لانهم كانوا يسمون عبد شمس وعبد اللات (فلا ينافي ان اسم محمد واحد احب الاسماء الى الله تعالى من جميع الاسماء فانه لم يختزل فيه صلى الله عليه وسلم الا ما هو احب اليه هذا هو الصواب انتهى من رد المحتار واما هاشم رضي الله عنه فانه كان يحمل ابن السبيل ويؤدى الحقوق (وكان نور رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلأ لآتي وجهه لا يراه احد الا قبل يده ولا يمر بشيء الاسجد له وكان يضرب بجوده المثل مات وسنه عشرون سنة قلت فينشد دخل في عموم حديث سألت ربي ابناء العشرين فوجههم لي كما مر (واما عبد مناف رضي الله عنه فقد ذكر الزبير رضي الله عنه انه وجد نقشا في حجر انا المغيرة بن قصي امر بالتقوى وصلة الرحم وكان يفيض الاصنام وكان فيه نور رسول الله صلى الله عليه وسلم (واما قصي رضي الله عنه فكان عالم قريش واقومها الحق وكان يجمع قومه يوم العروبة ويذكرهم ويأمرهم بتعظيم الحرم ويخبرهم بانه سيبعث فيه نبي افاده العلامة الامير والعلامة عيش في حاشيتهم ما زاد صاحب المال والتحليل ان قصيا كان ينهى عن عبادة غير الله عز وجل من الاصنام وهو القتل شعرا

* اربا واحدا م الف رب * ادين اذا تقسمت الامور *
 * تركت اللات والعزى جميعا * كذلك يفعل الرجل البصير *
 واما كعب رضي الله عنه فقد نقل الامام المناوي رحمه الله تعالى عن الروض في فيض القدير على الجامع الصغير ان كعبا هو اول من جمع يوم العروبة وقيل هو اول من سماها الجمعة فكانت قريش تجتمع عليه فيخطبهم ويذكرهم ذكره مولانا الجدد المرحوم في مجموعته ومثله في حاشية العلامة عيش ولكنه فسر التذكير

بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم واعلا مهم بانه ولده وامرهم
باتباعه والايمان به وكان ينشد في هذا ابياتا منها قوله
يا ليتني شاهد فحواء دعوته * اذا قرش تبغى الحق خذلانا
ونظيره في حاشية العلامة الامير والمسالك (قال الحافظ السيوطي
وقد ذكر الماوردي هذا الخبر عن كعب في كتاب الاعلام له
واخرجه ابو نعيم في دلائل النبوة بسنده عن ابي سلمة عن عبد
الرحمن بن عوف رضي الله عنه وزاد فيه بان كعبا كان يوصي ولده
مرة بالايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم (قلت وكل مولود يولد
على الفطرة فابواه الحديث) (واما كنانة رضي الله عنه فقد كان
عالما فاضلا والعلم نور يهدي الى الحق) والظاهر انه كان على
ملة ابراهيم دين ابيه (واما خزيمه رضي الله عنه فمن ابن عباس
رضي الله عنهما مات خزيمه على ملة ابراهيم وقد اجتمع فيه
نور آباءه مع نور النبي صلى الله عليه وسلم) (واما مدكة رضي الله
عنه فالظاهر انه كان على ملة ابراهيم عليه السلام لما سيأتي ان
ابا مرد قومدا الى هذه الملة وكان فيه نور المصطفى صلى الله
عليه وسلم بينا) (واما الياس رضي الله عنه فهو اول من اهدى
الى البيت الحرام وكان يسمع من صلبه دوى تلبية النبي صلى
الله عليه وسلم بالحج وكانت العرب تعظمه تعظيم اهل الحكمة
كقمنان (قال الزبير بن بكار ولما بلغ الياس انكر على بني اسماعيل
تغيير سنن آباؤهم وظهر فضله عليهم فردهم الى سنن آباؤهم
وسيرهم وكان ذا جمال بارع (قال الامام السهيلي ويذكر عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الياس انه كان مؤمنا وذكر
انه كان يسمع في صلبه تلبية النبي صلى الله عليه وسلم بالحج ذكره
في المسالك) (واما مضر رضي الله عنه فقد مضى القلوب بحسنه
ولم يره احدا الا حبه ومن حكمه من يزرع شرا يحصد ندامة وخير
الخير اعجاله فاحلوا انفسكم على مكروهاها واصرفوها عن هواها
فيما يفسدها فليس بين الصلاح والفساد الا صبر فواق بضم

الفاء وتفتح ما بين الحاءين وكان من احسن الناس صوتا وهو
اول من سن الحناء بضم الحاء ممدودا الفاء للابل والكل من
حاشيتي العلامتين المذكورين بقايل زيادة وبالجملة فكل ابا النبي
صلى الله عليه وسلم سادة فضلاء وقادة نبلاء قد طلع فجر شرفهم
فاضاء ما بين المشرقين والمغربين وسرى صوت صدى صيتهم
في جميع الافاق مسرى النيرين فياحبذا السادة اووا الفضل
والفخار الموصوفون بكل نعمت جميل رفيع المنار

لم تزل في ضمائر الكون تحتنا * رلك الا مهسات والاباء
وبدال الوجود منك كريم * من كريم آباؤه كرما
ويكفيهم شرفا وفضلا ما اودعه الله تعالى فيهم من النور
المحمدي فقد طفحت الاخبار ان نور المصطفى صلى الله عليه
وسلم كان يتلا في وجوههم رضى الله تعالى عنهم ونفعنا بهم
والكفر ظلمة وهما ضدان وقد نصوا ان عدنان انما سمي بذلك
لان الله تعالى اقام عليه من يحفظه من الانس والجن حين
عزموا على قتله لما رأوا فيه من انوار النبوة وقالوا لن تركنا هذا
الغلام ليخرجن من ظهره من يسود الناس ويغلب ملوكهم
فوكّل الله به من يحفظه اكراما لنبه صلى الله عليه وسلم ذكره
العلامة الامير (هذا وقد اعتنى الحافظ السيوطي شكر الله
سعيه فاستنبط دليلا قطعيا من مقدمتين صريحين في المطاوب
يقين (احدهما انه قد ثبت في الاحاديث الصحيحة ان كل اصل
من اصوله صلى الله عليه وسلم هو خير قرنه وافضلهم (الثانية
ان الاحايث والآثار مصرحة بان الارض لم تخل من قوم على افطرة
يعبدون الله ويوحّدونه ويصلون له وبهم تحفظ الارض
ولولا هم لهلك ومن عليهما من عهد آدم الى بعثة النبي صلى الله
عليه وسلم ثم الى قبيل قيام الساعة واذا قرنت بين هاتين المقدمتين
اتج منها قطعا ان جميع اصول النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن فيهم
مشارك مطلقا لانه قد ثبت وصح في كل منهم انه خير قرنه

فإذا كان من على الفطرة هم الأصول فهو المدعى وإن كان
غيرهم وهم على الشرك لزم أحد أمرين (أما أن يكون غيرهم
خيرا منهم وهو باطل لمخالفته الأحاديث الصحيحة والنصوص
القوية) وأما أن يكون المشرك خيرا من المسلم وهو باطل بالكتاب
والسنة والاجماع (وفي الكتاب المجيد والعهد موثمن خير
من مشرك الآية فوجب قطعا أن لا يكون فيهم مشرك وإذا كان
كذلك ثبت قطعا أنهم على التوحيد ليكون كل فرد منهم في زمنه
خيرا أهل الأرض وقد سردنا عليك أدلة المقدمة الأولى
في العقد الأول فراجعها وتسمعك أدلة المقدمة الثانية) أخرج
عبد الرزاق وابن المنذر بسند صحيح على شرط الشيخين عن معمر
عن ابن جريج قال (قال ابن المسيب قال لي علي بن أبي طالب
كرم الله وجهه لم يزل على وجه الدهر في الأرض سبعة مسلمون
فصاعدا ولا ذلك هلك الأرض ومن عليها ومثله لا يقال
من قبل الرأي فله حكم المرفوع) وأخرج الإمام أحمد في كتاب
الزهد والخلال في كرامات الأولياء بسند صحيح على شرط
الشيخين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما خلت الأرض
من بعد نوح من سبعة يدفع الله بهم عن أهل الأرض وهذا
أيضاً حكم الرفع (وإنما قيده بما بعد نوح لأنه من قبله كان الناس
كلهم على الهدى كما مر) وأخرج الأزرقي عن زهير بن محمد قال
لم يزل على وجه الأرض سبعة مسلمون فصاعدا ولا ذلك
لا هلك الأرض ومن عليها) وأخرج ابن جرير في تفسيره
عن شهر بن حوشب قال لم تبق الأرض إلا وفيها أربعة عشر
يدفع الله بهم عن أهل الأرض ويخرج بركتها الأزمان إبراهيم
عليه السلام فإنه كان وحده (وأخرج ابن المنذر في تفسيره
عن قتادة في قوله تعالى ﴿فأما يأتينكم مني هدى فمن تبع هداي
فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ قال ما زال الله في الأرض ولي
منذ هبط آدم ما خلى الله الأرض لا بليس إلا وفيها أولياء له

يعملون لله بطاعته (وقال الحافظ ابو عمر بن عبد البر روى ابن القاسم عن مالك قال بلغني عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لا يزال الله في الارض ولي مادام للشيطان فيها ولي الكل من المسالك وشرح المواهب الى هنا قد كملت العقود باذن الملك القادر المعبود

* نسب تحسب الملا بحلاه * قلدها نخو منها الجوزاء *
 * حبذا عقد سودد وفخر * انت فيه اليتيمة العصماء *
 (فهذه فرائد الاثمة من كل حبر مفضل ودع عنك ما كان سرايا من قيل وقال ولواردنا ايراد الفث مع السمين لاوردنا نحو حديث ان الله احيى عبد المطلب حتى آمن بالصادق الامين كما ذكره الحافظ في مسالك الخفاء مصرحا بشدة ضعفه (وقال الرزقاني انه باطل لكفى بحمد الله تعالى لم احتج الى ذلك لما في الميدان من الادلة القوية غني عما هنالك كما قبل * في طلعة البدر ما يغنيك عن زحل * (فوائد شتى الاولى ذكر العلامة الجمل رحمه الله تعالى في حاشيته على تفسير الجلالين عند قوله تعالى * والذين امنوا واتبعنهم ذريتهم بايمان الخ فتابهم ذريتهم * ان الذرية هنا تصدق على الآباء والابناء فان المؤمن اذا كان عمله كثيرا الحق به من هو دونه في العمل ابا كان او ابنا (وفي القرطبي عن ابن عباس وغيره ان كان الآباء ارفع درجة رفع الله الابناء الى الآباء وان كان الابناء ارفع درجة رفع الله الآباء الى الابناء فالآباء داخلون في اسم الذرية كقوله تعالى * وآية لهم انا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون * ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب فان كان معها اخذ علم او عمل كانت اجدر فتكون ذرية الافادة كذرية الولادة كما قاله الخطيب (وفي القرطبي ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهما يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة سأل احدهم عن ابويه وعن زوجته وولده فيقال انهم لم يدركوا ما دركت فيقول يارب اني عملت لي ولهم فيؤمر بالخاقهم به

انتهى (الثانية ذكر العلامة الجدد رحمة الله تعالى ونفعنا به
في مجموعته معزوا للشيخ علي القاري في شرح المشكاة للمحافظ
السيوطي انه لم يرضه صلى الله عليه وسلم امرأة الا سلمت
(قال ومن ضعفاته اربع امه وقد ورد الحديث باحيائها حتى
آمنت به صلى الله عليه وسلم وحليمه وثوبية وام ايمن رضى الله
تعالى عنهن انتهى) قال العلامة الجدد رحمة الله تعالى يؤخذ
من نقل علي القاري ايمان امه واقرار له بالرجوع اليه حيث
لم يتعقبه (واهل شرحه للمشكاة متأخر عن شرحه الفقه الاكبر
انتهى) وقد رد العلامة الساجقلى علي علي القاري حيث قال
لعل البرودة اثرت في رأسه فاختل عقله عافانا الله من كل ما يشين
وعنى عنا اجمعين (الثالثة قد حدثني من اثق بحديثه) قال
حدثني رجل موثق به من اهل بخارى القادمين الى زيارة النبي
صلى الله عليه وسلم ان الموجود عندهم في نسخة الفقه الاكبر
ووالدارسول الله صلى الله عليه وسلم ما ماتا على الكفر وعائيه
فيكون قدس في العبارة باسقاط ميم واحدة او العبارة كلها
مدسوسة كما مر عن العلامة الطحاوي معزيا لابن حجر فتبصر
(ولا يخفى ان مفاهيم اقوال المجتهدين والعلماء معتبرة كافي كتب
الاصول فبناء على حديث البخاري يكون مفهوم النص انهما
ماتا على الايمان فسأل الله تعالى ان يدخلنا معهم دار السلام
بآمان

(الباب السادس)

في بيان ان الله تعالى احب الوالدين الكريمين حتى آمنسا بالنبي
صلى الله عليه وسلم (اعلم ان مما يتأكد وجوب الايمان به صلاحية
القدرة الالهية على الابدان والاعدام في كل الاحيان وهو القاهر
فوق عبادته لا يعجزه شئ في كل عصر وزمان ومكان وقد حبا
حبيبه صلى الله عليه وسلم بما شاء مما جرت به العادة ام لا وكلاهما

في جنب القدرة الباهرة على حد سواء (فمن ذلك احياء والديه
الكرمين حتى آمنسا بالجناب الرفيع ثم اعيدا بمقتضى الحكمة
على اسلوب بديع وقد لهنج بذلك العلماء في القديم والحديث ورواه
جمع عظيم من ثقات الحفاظ وأئمة الحديث فمنهم الحافظ بن شاهين
والحافظ الخطيب البغدادي وابن عساكر والسهيلي والقرطبي
والحبيب الطبري وابن سيد الناس والحافظ بن ناصر الدمشقي
والحافظ ابن حجر والحافظ السيوطي والصلاح الصفدي وابن المنبر
بالتكبير (ونقله عن هؤلاء الأئمة جواهر العلماء الاعلام مستدلين
بمساروي عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم سأل ربه ان يحيى ابوه فاحياهما له فآمنابه ثم اماتهما رواه
الحافظ السهيلي في كتابه الروض والخطيب في كتابه السابق
واللاحق (وروى الحافظ ابن شاهين في التاسخ والمنسوخ قال
حدثنا محمد بن الحسين بن زياد مولى الانصار حدثنا احمد
ابن يحيى الحضرمي بمكة حدثنا ابو غزيرة محمد بن يحيى الزهري
حدثنا عبد الوهاب بن موسى الزهري عن عبد الرحمن بن ابي
الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها
ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل الى المحزون كثيرا حزينا فاقام به
ما شاء الله عز وجل ثم رجع مسرورا فقلت يا رسول الله نزلت
الى المحزون كثيرا حزينا فاقت به ما شاء الله ثم رجعت مسرورا
قال سألت الله ربي فاحيا لى فآمنتى ثم ردها (وروى الحافظ
الخطيب في السابق واللاحق قال انبأنا ابو العلاء الواسطي
حدثنا الحسين بن محمد الحلبي حدثنا ابو طالب عمر بن الربيع
الزاهد حدثنا علي بن ايوب الكوفي حدثنا محمد بن يحيى
الزهري عن ابي غزيرة حدثنا عبد الوهاب بن موسى حدثنا
مالك بن انس عن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن عائشة
رضي الله عنها قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
حجة الوداع فربي على عقبة المحزون وهو باك حزين مقتم فبكيت

ابكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه نزل فقال يا حبراء استمسكي
فاستندت الى جنب البعير فبكث عني طويلا ثم عاد الى وهو فرح
متبسّم فقلت له يا ابي انت وامي يا رسول الله نزلت من عندي وانت
ياك حزين مغمّ فبكيت لبكائك ثم انك عدت الى وانت فرح
متبسّم فم ذلك يا رسول الله فقال ذهبت لقبر امي فسألت الله
ان يحياها فاحياها فآمنت بي وردها الله وري الحافظ الطبري
في سيرته قال انبأنا ابو اسحق بن المغير انبأنا الحافظ ابو الفضل
محمد بن ناصر السلمي اجازة انبأنا ابو منصور محمد بن احمد بن علي
ابن عبد الرزاق الحافظ الزاهد انبأنا القاضي ابو بكر محمد بن عمر بن
محمد بن الاخضر حدثنا ابو غزيرة محمد بن يحيى الزهري حدثنا
عبد الوهاب بن موسى الزهري عن عبد الرحمن بن ابي الزناد
عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها ان النبي
صلى الله عليه وسلم نزل الجحون كئيبا حزينا فاقام به ماشاء الله
عز وجل ثم رجع مسرورا قال سألت ربي فاحيا لى امي فآمنت لى
ثم ردها والكل مذكور في المواهب وشرحها (واعلم انه قد وقع
للعلماء اختلاف فيما ذكرناه فنصح ومن مضعف فعلى الاول
الحافظ ابن ناصر الدمشقي والقرطبي وغيرهما واعتمده جم غفير
من المحققين منهم العلامة ابن حجر في كتابه الزواجر والمولد الشريف
وشرح الهمزية ومشى عليه العلامة التلمساني وذكره المحقق
صاحب رد المحتار واقره ومال اليه العلامة الطحطاوي وذكره
العارف الشعراني في اليواقيت والجواهر واقره وعلقه مولانا الجد
على مجموعته عن شرح المشكاة وارتضاه وعلى الثاني الحافظ
السهيلى والحافظ السيوطي (واستفيد من كلام العلامة الزرقاني
قول ثالث بالتوفيق وهو ان من قال بضعف الحديث مراده من جهة
اللفظ والسند بمقتضى الصناعة الحديثة لا من جهة العمل والاعتقاد
فانه صحيح من هذا الوجه ومن قال بالصحة مراده العمل والاعتقاد
يعنى من غير التفات الى لفظ ولا الى سند اضلا وعلى ذلك السادة

الصوفية فهم تارة يعولون على ان الكلام نبوي عن ذوق وفهم
 ناشئ من تنوير الهى ولا غرابة في ذلك لان هذا قد يحصل بكثرة
 الممارسة و قوة المزاولة وفي حديث الجامع الصغير اذا سمعتم
 الحديث عنى تعرفه قلوبكم وتلين له اشعاركم وابشاركم وترون انه
 منكم قريب فانا اولاكم به واذا سمعتم الحديث عنى تنكره قلوبكم وتنفر
 منه اشعاركم وابشاركم وترون انه بعيد منكم فانا ابعدكم منه انتهى
 فتلخص ان فيما ذكرناه من الاحاديث اقوالا لثلاثة للعلماء رحمهم الله
 تعالى قولاً بالصحة وقولاً بالضعف وقولاً بالتوفيق والله ولى التوفيق
 وقد ردوا بأسرهم على من زعم الوضع حتى ان الحافظ السيوطى
 عاب على الزاعم من جهة الصنعة الحديثية التى هى مراقبة الى
 الصمن فى الحديث وكذا حافظ الشام وابن طاهر المقدسى وغيرهما
 قالوا ومع هذا فاته الادب مع النبى صلى الله عليه وسلم ومشى عليه
 العلامة الزرقانى حيث قرر روافد وعندما بسط الكلام وحرر هذا
 المقام ان الحديث غير موضوع قطعاً لانه ليس فى رواته من اجمع
 على جرحه والذي اورثه الضعف طعن بعض المحدثين فى بعض
 رواته ولذا قال الحافظ بن حجر اولاً تفرد الراوى به وهو ابو غزبة
 لحكمت علميه بالحسن على مقتضى الصنعة انتهى كيف وله متابع
 اجود منه وهو طريق الحضرمى وقد عرف باللين ونسبة اللين
 من الفاظ التعديل الذى يحكم اصاحبه بالحسن اذا توبع انتهى
 ذكره فى المواهب وشرحها (قلت فعلى هذا التقرير يكون
 الحديث فى اول مراتب الضعف تنسبه قال فى الدرج المنيفة
 قد جعل ائمة الحديث هذا الحديث ناسخاً ولم يبالوا بضعفه
 لان الحديث الضعيف يعمل به فى الفضائل والمناقب وهذه فضيلة
 ومنقبة (وسئل شيخ الاسلام ابن حجر عن ذلك فكتب على السؤال مثل
 هذا الجواب كما اخبر بذلك من وقف على خطه من الثقات الفضلاء
 قال الزرقانى وهو فى غاية التحرير ولذا قال الحافظ بن شاهين
 هذا الحديث ناسخ لما ذكر من الاخبار وذكر فى سبل النجاة ان هؤلاء

الأئمة جعلوا هذا الحديث ناسخا لما يخالفه وفي المقامة السندسية وما زال اهل العلم والحديث يروون هذا الحديث وبه يسرون وبشهرونه بين الناس ولا يسرون ويعتبرون مالم ين من الاحاديث في الفضائل والمناقب وقد خرجت الأئمة في هذا الباب ما هو اشد ضعفا من هذا الحديث وتسامحوا في الفضائل بآراء مالم يصل الى رتبته ولا حاذى ووجهوه بانواع من التوجيه وارتضوه انتهى (تبيينه) الاول انما يعمل بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال لاجل تحصيل الفضيلة المترتبة عليه قال ابن حجر لانه ان كان صحيحا في نفس الامر فقد اعطى حقه من العمل والالم يترتب على العمل به مفسدة تحليل ولا تحريم ولا ضياع حق للغير وفي حديث ضعيف من بلغه عنى ثواب عمل فعمله حصل له اجره وان لم اكن قلته انتهى من حاشية الدر المختار للطحطاوى وقال صاحب رد المحتار معزيا للسيوطى ويعمل بالحديث الضعيف ايضا في الاحكام اذا كان فيه احتياط انتهى (قلت وما نحن فيه من هذا القيل لكن شرط العمل بالحديث الضعيف كما في الدر المختار وحواشيه ان لا يشتد ضعفه وان يدخل تحت اصل عام وان لا يعتمد عند العمل به وروده عن النبي صلى الله عليه وسلم بل يعتمد الاحتياط) اقول قد مر ان حديث هذا الباب كاد ان يبلغ درجة الحسن لعدم طرده الا انه منع منه افراد ابى غزيرة به وقد علمت ان هذا كله مبنى على مقتضى الصنعة الحديثية (والمراد بالاصل العام هنا والله اعلم مضمون قوله تعالى "ولسوف يعطيك ربك فترضى" وقول القائل * خلقت مبرأ من كل عيب * كالك قد خلقت كما تشاء * الثانى يستفاد مما مر آنفا من ان حديث الاحياء ناسخ لما يخالفه ان مالم يخالفه لم يكن ناسخا له كحديث ما سألتهم ربي فيعطيني فيها واتى لقاؤى يومئذ المقام المحمود كما سبق فيكون غير منسوخ وكن على ذكر مما مر آنفا ان بكاء صلى الله تعالى عليه وسلم كان حزنا واسفا على ما فاتهما من الاجتماع به ليؤمنابه فبحوزا شرف الصحبة كما نص عليه شيخ مشايخنا

العلامة الطحطاوى والقاضى عياض والساجقلى وغيرهم وانقر عينه
 الشريفة برؤية والديه وقدر رحم الله بكاءه واقرب عينه واجاب
 دعاءه (الاترى ان الرجل من اللوات ابواه وهو صغير يود ان يراهما
 ولو فى المنام فكيف بمن جمعه الله رحمة للنام وبهذا التعليـل
 اندفع الابرار الوارد على ما نحن فيه بخذافيه فلا يقال ما فائدة
 احيائهما بعد ان ماتا ناجيين موحدين (والحاصل ان الاحياء
 والايمان بعد الموت امر ممكن عقلا ونقلا وقد ورد القرآن المجيد
 بذلك قال جل ثناؤه او كانذى مر على قرية وهى خاوية على
 عروشها قال اتى يحيى هذه الله بعد موتها فاماته الله مائة عام
 ثم بعثه الى قوله تعالى " قال اعلم ان الله على كل شىء قدير " فظاهر
 النظم الكريم ان هذا كان كافرا بدليل عطفه على الذى حاج
 ابراهيم فى ربه فى اول الآية قبله وقد احياء الله تعالى وآمن ولذا
 قال القرطبي وليس احيائهما وايمانهما بمتنع عقلا ولا شرعا كما
 نقله عنه فى المسالك وشرح المواهب (فقد ورد فى الكتاب العزيز
 احياء قتيل بنى اسرائيل واخباره بقاتله وكان عيسى عليه الصلاة
 والسلام يحيى الموتى باذن الله وكذا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
 كما يحيى الله له والديه احيى جماعة من الموتى على يديه فاحيى
 ابنة الرجل الذى قال لا اومن بك حتى تحيى ابنتى فجاء الى قبرها
 ونادىها فقالت لبيك وسعديك رواه البيهقى فى الدلائل ونوفى
 شاب من الانصار فتوسلت امه وهى عجوز عمياء بهجرتها لله
 ورسوله فاحياه الله رواه البيهقى وابن عدى وغيرهما (ونامات
 زيد ابن حارثة من سراة الانصار كشفوا عنه فسمعوه يقول محمد
 رسول الله رواه ابن ابى الدنيا فى كتاب من عاش بعد الموت (واخرج
 ابن الضحاك ان انصارا ياتون فى فلما كفن وحل قال محمد رسول الله
 انتهى (فاذا علمت هذا وعلمت ان الله رحم العجوز العمياء واجاب
 دعاءها كرامة له صلى الله تعالى عليه وسلم فاولى ان يرجم حبيبه
 ويحجب دعاءه فى والديه (ولذا قال الامام السهيلي رحمه الله

تعالى الله قادر على كل شيء وايس تقصر قدرته ورحمته عن شيء
ونبيه صلى الله تعالى عليه وسلم اهل ان يختص بما شاء من فضله وينعم
عليه بما شاء من كرامته وشارك كل من الامام السهيلي والامام
القرطبي الى الرد على من استبعد ذلك وعلى من قال ان هذه الحياة
لا تنفع كما سيأتي وما اعذب قول حافظ السام شعرا في هذا المقام

* حبا لله النبي مزب فضل * على فضل وكان به رؤفا *
* فاحيا امه وكذا اباه * لايمان به فضلا منيفا *
* فسلم فالقديم بذا قدير * وان كان الحديث به ضميضا *
يعنى واو فرض ان الحديث به ضميض فكيف اذا كان صحيحا كما هو
القاعدة في الحرف الوصلى وهى ان يكون تقيض ما بعدها اولى
بالحكم كما نص عليه في رد المحتار والمعنى انه مما ينبغي ان يعتقد احياء
الوالدين والايان به صلى الله عليه وسلم وان بسلم ذلك فينتد لانتافى
بين ما قاله الحافظ المذكور هنا ولا بين ما تقدم من قوله بصحة
الحديث كيف وقد نقل القول عنه بصحة الحديث المحقق صاحب
رد المحتار واقره تأمل (واذ قد ثبت ما ذكرناه وتحقق فائتمتع
ايمانهم بعد احيائهمما ويكون ذلك زيادة في لكرامة والفضيلة
لينا لا شرف الصحبة ويكونا من اشرف امته صلى الله تعالى عليه
وسلم (وهذا من اعظم المزايا فقد انتفعما نفعا عظيما بهذه الحياة
و بشهد لما نحن فيه اشياء ونظائر زيادة على ما سبق (منها
ما اخرج به الفقيه الحافظ الثقة الثبت الحنفى العلامة الطحاوى
ورواه عنه القرطبي ان الله رد الشمس على نبيه صلى الله عليه وسلم
بعد غروبها حتى صلى على كرم الله وجهه العصور وقال انه حديث
ثابت انتهى (والحديث الثابت كافي علم المصطلح صادق بالحسن
والصحيح كما نص عليه السيوطى وأشار اليه شيخنا في المنظومة
وحاشبتهما وهذا الحديث اخرج ايضا ابن منده وابن شاهين
من حديث اسماء بنت عميس وابن مردويه من حديث ابى هريرة

وامسنادهما حسن قال الزرقاني ومن ثمه صححه الطحاوي والحافظ
ابن حجر والقاضي عياض ومقاطي والقطب الحضرمي
والسيوطي وغيرهم وردوا على من زعم الوضع على ان طريقه
بتمذرهها الحكم بالضعف فضلا عن الوضع كما نص عليه العلامة
الشامي انتهى (قال العلامة القسطلاني فاولم يكن رجوع
الشمس نافعا وانه لا يتجدد الوقت بل استمر لما رده الله عليه ولذا
حكم بكون الصلاة اداء والالم يكن لرجوعها فائدة اذ كان يصح
قضاء العصر بعد الغروب فكذلك يكون احياء ابوي النبي صلى الله
عليه وسلم نافعا لايمانهما به وتصديقه حاله انتهى (قال الزرقاني
وبهذا يرد على من زعم عدم الانتفاع بهذه الحياة انتهى (ومنها
مانص عليه العلامة ابن حجر في الزواج ان الله تعالى نفع قوم
يونس عليه السلام بايمانهم عند معاناة العذاب كرامة وخصوصية
لنبيهم (الآثر ان نبينا صلى الله عليه وسلم قد اكرمه الله تعالى
بحياة ابويه حتى آمن به كما في حديث صححه القرطبي وابن
ناصر الدين حافظ الشام وغيرهما فانتفعا بالايمان بعد الموت
اكراما لنبيه صلى الله عليه وسلم نقله عنه المحقق في رد المختار وقره
(ومنها ان الطاعة تنفع اهل الفترة يوم القيمة مع انها انما وقعت
في حياة سبقتها موت بعده نشر (ولذا قال السيوطي اذا كان
الايمان ينفع اهل الفترة في الآخرة التي ليست دار تكليف وقد
شاهدوا جهنم بشهادة الاحاديث الصحيحة فلا ينفعهم
بالاحياء عن الموت من باب الاولى انتهى (فهذه ادلة وشواهد
قاضية بان العمل الصالح ينفع مع حياة قد سبقها الموت فمن
انكر هذا فكانما انكر وجود الشمس لبس دونها غبار (ولذا
قال العارف الزرقاني وقد حصل للمطالب بدليل الخصوصية
ادلة كالتنهار (ومنها ما ذكره العارف الرباني سيدي عبد الوهاب
الشعراني معز والبعض المحققين ان اهل الاعراف يسجدون يوم
القيمة فيرجع مبرائهم بتلك السجدة فيدخلون الجنة فلو لا ان

هذه السجدة تتفعهم ويسعدون بها لم يدخلوا الجنة مع انهما
 ما وقعت الا بعد الموت وان احياء الابوين الكريمين يجوز ان يكون
 مثل احياء الذين قال لهم الله موتوا ثم احياهم الى تكلمة آجالهم
 (وعلى ذلك فلم يكن ايمان الابوين بالنبي صلى الله عليه وسلم
 الا في زمن تكليفهما فكانهما آمنابه قبل ان يموتا انتهى وهو
 من الحسن يمكن (ومنها ما ورد ان اصحاب الكهف يمشون
 اخر الزمان ويحجون ويكونون من هذه الامة تشير بفالهم بذلك
 (ورى ابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنهما مرفوعا
 ان اصحاب الكهف اهل المهدى فقد اعتد بما يفعله اهل
 الكهف بعد احيائهم عن الموت ولا بدع في ان يكون الله تعالى
 كتب لابي النبي صلى الله عليه وسلم عمرا ثم قبضهما قبل
 استيفائهما ثم اعادهما لاستيفاء تلك اللحظة الباقية وآمنابه فيهما
 فيعتد به ويكون تأخير تلك اللحظة الباقية بالمدة الفاصلة
 بينهما الاستدراك الايمان به صلى الله تعالى عليه وسلم من جملة ما اكرم
 الله به نبيه وحييه صلى الله عليه وسلم كما ان تأخير اصحاب الكهف
 هذه المدة من جملة ما اكرموا به ليحوزوا شرف الدخول في هذه الامة
 قاله الزرقاني معزيا للقرطبي وهو في غاية التفاسر والحسن وقد ظفرت
 بما هو اصح دليلا واعدل شاهدا ما حرره في الدرج المنيفة
 والمقامة السندسية من ان حديث الاحياء قد وافق القواعد
 التي اجمع عليها الأئمة انه لم يؤت نبى مجزة او خصيصة الا واثق
 نبينا صلى الله عليه وسلم مثلها (وقد احبى الله تعالى لعبى عليه
 السلام العازر تصد بقاله بعدموته ودفنه بثلاثة ايام كما في شرح
 المواهب (قال السيوطي رحمه الله تعالى فلا بد ان يكون لنبينا
 صلى الله عليه وسلم مثلها ولم يرد من هذا النوع الا هذه القصة
 وهي احياء الابوين من قبريهما بعد حين انتهى (ثم انما يتم
 هذا الحصر بقبدين (احدهما الاحياء من القبر والاخر كونه بعد
 مدة طويلة في الجملة والى هذا اشار بقوله بعد حين (وهذا هو

الاشبه بقصة العازر فلا يرد علينا قصة ابنة الرجل الذي قال
 لا أو من بك حتى تحيى ابني فجاء عليه الصلاة والسلام الى قبرها
 وناداهما فقالت لبيك وسعديك كما مر آنفا لان فيها التصريح
 بالاحياء من القبر فقط وغيره مسكوت عنه (فن الجائر ان يكون
 ذلك ساعة دفنها) قال السيوطي رحمه الله تعالى ومن الاصول
 المحررة والقواعد المقررة ان من جملة ما يعتضد به الحديث الضعيف
 موافقته للقواعد انتهى (واما قول بعض العلماء انه لم يراحد اصرح
 بان الايمان ينفع بعد الموت فان ادعى احدا لخصوصية فعله
 الدليل كما في المواهب فردود بما تقدم ذكره مفصلا من القرآن
 العظيم ونصوص الائمة الناطقة بان الايمان ينفع بعد الموت بل
 وفي القيمة كما صرحت بها الاحاديث الصحيحة ويلزمه ما ذكره
 في شرح المواهب اما ان يقول بوضع الحديث فيرد عليه بان جواهر
 الحفاظ قالوا ليس بموضوع وهو الحق الايلج الذي اسفر عنه
 النظر في اسانيد او بضعفه ولا يعمل به فيرد بان طريقة المحدثين
 العمل به لانه في منقبة انتهى (وقد سبق ما يعضده من جميع
 اطرافه لاسيما القواعد المتفق عليها واما ادلة الخصوصية فقد
 ظهرت اشقتها كالشمس مما مر آنفا على ان الحافظ بن حجر رحمه الله
 تعالى صرح في فتح الباري بانه لا يلزم التخصيص على الخصوصية
 انتهى (ذكره الزرقاني واما من احتج على رد حديث الاحياء
 بقرآن اواجماع فاحتجاجه في غير محله لان حديث الاحياء انما ثبت
 على سبيل الخصوصية ولذا قال الزرقاني فلا يرد حديث احبائهما
 قرآن ولا اجماع لان محلهما في غير الخصوصية انتهى (واما
 جواز وقوعه عقلا فما لا يليق ان يختلف فيه بين الموحدين
 (وقدمر عن القرطبي وغيره ومهما جاز عقلا امكن حصوله لاسيما
 بالنسبة الى القدرة الباهرة فان العادة وخرقها بالنظر اليهما
 على حد سواء) وقال الحافظ ابن سيد الناس معروا بعض العلماء
 ما حاصله ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل راقيا في المقامات السنية

صاحدا في الدرجات العلية الى ان قبض الله روحه الطاهرة اليه
وازلفه بما خصه به لديه من الكرامة حين القدوم عليه فن القريب
ان تكون هذه درجة حصلت له صلى الله عليه وسلم بعد ان لم تكن
وان يكون الاحياء والايمان به متأخرا ذكره في مسالك الخفاء واقره
(اقول الذي ينبغي الجزم به تأخر الاحياء لصريح حديث عائشة
رضي الله تعالى عنها انه كان في حجة الوداع (وقد صرح به المحقق
في رد المحتار وقد ورد ما اسماه صلى الله تعالى عليه وسلم من الكرامة
العظيمة حين وفدت عليه السيدة حليلة مكافاة لها وجزاء الله
تعالى لها اعظم كرامة لحبيبه صلى الله تعالى عليه وسلم وهي
امه رضاعا فلا يكون هذا الام نسباً اولى واحق وهو الاثني بكرم
الله تعالى وبمزية حبيبه صلى الله عليه وسلم عنده جل وعلا وقد
نظم بعض العلماء في ذلك شعر افقال

* هذا جزاء الام عن ارضاعه * لكن جزاء الله عنه عظيم *
* وكذلك ارجوان يكون لأمه * عن ذلك آمنة يد ونعيم *
* ويكون احياها الاله وآمنت * بمحمد فحديثها معلوم *
وانما خص الام بالذكر لمناسبة ذكر السيدة حليلة رضي الله
عنها والا فكذلك الاب الكريم كما لا يخفى وليت شعري ان
من لم يكرم الله لاجله اياه وامه فن يكرمه لاجله من هذه الامة
(ومن اعظم الاكرام وجريل الانعام احياؤهما لتقرب ذلك عين
سيد الانام وايغورا بشرف صحبته عليه الصلاة والسلام
(هذا ومما يرجح القول بصحة حديث الاحياء ان اولياء الله تعالى
العارفين به انفقوا على الصحة لاحالة (وما ذكره العلامة المحقق
الثقة الثبت السيد الطحطاوي رحمه الله تعالى في حاشية الدر المختار
واثبت فيه اوارتضاه حيث قال (وحكى ان بعض الفضلاء مكث
متفكرا اليه في ابويه صلى الله عليه وسلم واختلاف العلماء في حديث
احيائيهما وايمانهم به فن مضطرب ومن صحح ويمكن الجمع
بين الاقوال اولا فاستهوت الفكرة حتى مال على السراج

فأحرقه فلما كانت صبيحة تلك الليلة أتاه رجل من الجنند يسأله أن
يضعفه فتوجه إلى بيته فرفق أثناء الطريق على رجل خضري
قد جلس بباب خزانة تحت حانوت بها موازينه وباقي آلات
البيع فقام هذا الرجل حتى أخذ بعنان دابة الشيخ وقال له شعرا
* أمنت أن أبا النبي وأمه * أحياهما الحي القدير الباري *
* حتى لقد شهد الله برسالة * صدق فتلك كرامة المختار *
* وبه الحديث ومن يقول بضعفه * فهو الضعيف عن الحقيقة عارى *
(ثم قال خذها إليك أيها الشيخ ولا تسهر ولا تعب نفسك
متفكرا حتى يحرقك السراج ولكن امض إلى المحل الذي أنت
قاصده لتأكل منه لقمة حراما فبهت الشيخ لذلك ثم طلب
الرجل فلم يجده فاستخبر عنه جيرانه من أهل السوق فلم يعرفه
منهم أحد وأخبروا بأنه لا عهد لهم برجل يجلس بهذا المحل
أصلا ثم إن الشيخ رجع إلى منزله ولم يمض لدار الجنندي لما سمعه
من مقالة هذا الأستاذ انتهى بحروفه (فائدة شريفة) حدثني
شيخ الصوفية العارف بالله تعالى وإليه داعى استاذنا وبركتنا المدني
سیدی السيد أحمد الرفاعي قال حدثني الولي العارف الشيخ
منصور البدری المدني عن شيخه الولي العارف السيد محسن
مقبيل المدني أن شيخه الولي الكبير السيد مشيخ باعبود
المدني الشهير كان يأمره إذا وقف تجاه القبر الشريف
لزيرة المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يصلي عليه مائة مرة
بصيغة مخصوصة وهي اللهم صل على سيدنا محمد وعلى
والديه وعلى آله وصحبه وسلم (قال الشيخ منصور وكان قد
أمرني شيخني السيد محسن بذلك فكنت كلما وقفت في ذلك
المقام الرفيع لزيرة السيد الشفيع أصلي على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بهذه الصيغة العدد المذكور فبينما أنا ذات يوم أتلوها
في ذلك المقام العالي إذا قائل من الحجرة الشريفة يقول ارفعوا
منصور وإلى هنا قد تم بعون الله المرام وحسن إن شاء الله تعالى

الابتداء والاختتام قال الصلاة الزرقاني نعمنا الله تعالى به
في شرح المواهب بعد تمام الكلام على ما يتعلق بالابوين
الكريمين (هذا وقد بينا لك ايها المسالكى حكم الابوين فاذا
سئلت عنهما فقل هما ناجيان في الجنة اما لانهما احيا حتى
آمنا واما لانهما ماتا في الفترة قبل البعثة ولا تعذيب قبلهما
واما لانهما كانا على الخليفة والتوحيد لم يتقدم لهما
شرك فهذا ما وقفنا عليه من نصوص علمائنا ولم نر لغيرهم
ما يخالفه الا ما يشتم من نفس ابن دحية وقد تكفل برده القرطبي
اتهي (واقول قد اوضحنا لك ايها المؤمن حكم الاصول الكرام
فاذا سئلت عنهم فقل هم ناجون في الجنة اما لانهم من اهل الفترة
الناجين واما لانهم كانوا من اشرف القوم الموحدين (واما ان سئلت
عن الوالدين الكريمين بالخصوص فقل هما ناجيان في الجنة
من طرق متعددة فضلا عن الله ومنه على حسب ما وقفنا
عليه من نصوص الأئمة الذين كل فرد منهم قدوة للأمة من
كل المعى فقسام * ولو ذعى همام * وقد مررت تلك النصوص
موضحة مع غاية البيان * وقرت منقحة مع نهاية البيان (ولم نر
من العلماء من خالف اولئك الجهابذة الا ما يشتم من نفس البعض
* وقد اعتنى برده فحول قدملوا الارض علماطوها والعرض *
الطريق الاول كونهما من اهل الفترة الناجين (الثاني كونهما من اشرف
من ثبت توحيدهم باستدلال عقله بسبب نور الهى وجده في قلبه (الثالث
كونهما من اكرم من تشرع بشريعة ابيه ابراهيم عليه السلام (الرابع
دخولهما بالاولى في عموم سؤاله عليه الصلاة والسلام ابناء العشرين
(الخامس دخولهما بالاولى في عموم سؤاله عليه الصلاة والسلام
ان لا يدخل النار احد من اهل الفترة فاعطاه الله ذلك ودخولهما
ايضا بالاولى في عموم حديث يامعشر بنى هاشم والذي بعثني بالحق
نبيا لو اخذت بحلقة باب الجنة ما بدأت الا بكم (السادس حديث
اذا كان يوم القيمة شفعت لابي وامى وعمى واخلى كان في الجاهلية

(السابع حديث ما سألتها ربي فيه طينتي فيها واني لتقام يومئذ
المقام المحمود) الثامن ان الله تعالى احياهما حتى آتانا بحبيبه
صلى الله عليه وسلم كرامة له (فهذه طرق ثمانية كل واحد منها
موصول بفضل الله تعالى لدخول الجنة من اى ابوابها الثمانية
) (ومن نال هذه المنزلة الشريفة الصديق رضى الله عنه كما
ورد به الحديث الشريف) (وذكر في المسالك ان الامام الاشعري
نفقنا الله به قال وابو بكر ما زال بعين الرضى منه فاختلف
الناس في مراده بذلك) (والصواب ما ذهب اليه الشيخ تقي
الدين السبكي رحمه الله تعالى ان الصديق رضى الله عنه لم يثبت
عنه قبل البعثة سوى التوحيد كما بعد البعثة فلذا خصه الامام
بالذكر دون غيره من الصحابة رضى الله عنهم وكذلك نقول
في الابرار الكرامين انهما لم يثبت عنهما قبل البعثة سوى التوحيد
مع ان الصديق رضى الله عنه انما حصلت له هذه المزية ببركة سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم) (وكذا زيد بن عمرو بن نفيل رحمه الله تعالى
فانهما كانا صديقين له صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وكانا يودانه
كثيرا فابواه الكريمان اولى بعود بركته صلى الله عليه وسلم عليهما
(قلت وهو في غاية الحسن) (الخاتمة) نسأل الله تعالى حسناتها
في مسائل فرائد * منتظمة في سلك اربع قلائد * (القلادة الاولى
في بيان اول مخلوق ظهر في الوجود) (اعلم انه لما تعلق ارادة الحق
باجداد خلقه من فضله وكرمه كما سبق في سابق ارادته وعلمه بقنضى
حديث كنت كثيرا مخفيا فاحيت ان اعرف ابرز النور المحمدي
صلى الله عليه وسلم وعظم وشرف ثم اقتبس منه العوالم كلها
كبرها وصغيرها علوها وسفلها فكان صلى الله عليه وسلم هو درة
الوجود ونبوع كل موجود والارواح وآخر كل كامل في الاجسام
والاشباح) (قال عليه الصلاة والسلام اول ما خلق الله نوري
وروى عبد الرزاق بسنده عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى
عنهما قلت يا رسول الله باني انت وامى اخبرني عن اول شيء

خلفه الله تعالى قبل الاشياء قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 يا جابر ان الله تعالى قد خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره فجعل
 ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله ولم يكن في ذلك الوقت
 لوح ولا قلم ولاجنة ولا نار ولا ملك ولا سماء ولا ارض ولا شمس
 ولا قمر ولا جن ولا انسى فلما اراد الله ان يخلق الخلق قسم ذلك النور
 اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث
 العرش ثم قسم الجزء الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول حلة
 العرش ومن الثاني الكرسي ومن الثالث باقى الملائكة ثم قسم الرابع
 اربعة اجزاء فخلق من الاول السموات ومن الثاني الارضين
 ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول
 نور ابصار المؤمنين ومن الثاني نور قلوبهم وهى المعرفة بالله
 ومن الثالث نور انسهم وهى التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله
 انتهى (ذكره القسطلانى فى المواهب لىكن فى شرح الصلاة
 المشيشية لابن زكري رحمه الله تعالى تقديم العرش على القلم ولم يذكر
 كل منهما الرابع من هذا الجزء الاخير فليراجع الحديث) وفيه
 من حديث عمر رضى الله تعالى عنه يا عمر بن الخطاب ائدرى من انا
 انا الذى خلق الله عز وجل ل اول كل شى نورى فسجد لله فبقى
 فى سجوده سبع مائة عام فاول كل شى سجد لله نورى ولا فخر يا عمر
 ائدرى من انا انا الذى خلق الله العرش من نورى والكرسى من نورى
 واللوح والقلم من نورى والشمس والقمر من نورى ونور الابصار
 من نورى والعقل الذى فى رؤس الخلق من نورى ونور المعرفة
 فى قلوب المؤمنين من نورى ولا فخر انتهى فقد تضمن هذان
 الحديثان من ابا مختصة بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (منها
 انه صلى الله عليه وسلم نور وانه من نور الله وان نوره اول حادث
 ظهر فى الوجود والسبقية والتقديم يفيد ان كمال الاعتناء
 بشأن السابق والمقدم وانه اول ساجد لله وان السجود اول
 شى صدر منه ومن ثم خرج من بطن امه ساجدا لله تعالى) ومنها

ان العرش العظيم خلق من نوره وان الكرسي خلق من نوره الى غير ذلك مما لا يقدر قدره ولا يعلم تفصيله الا خالفه تبارك وتعالى قال العلامة الامير الحقيقة المحمدية جوهر من الجواهر لا يعلمها غير خالفها ويدل عليه قوله فجعل ذلك النور بدور فهو صريح في جوهرية ولا يعلم كيفية تشكله الا الله تعالى على الصحيح وقيل انه منشكل على صورته صلى الله عليه وسلم والادب التوقف انتهى (قلت واما كون تلك الحقيقة لا يعلمها غير خالفها فيما يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام للصديق رضى الله تعالى عنه يا ابا بكر والذي بعثني بالحق لم يعلمني حقيقة غير ربي وقول اويس رضى الله تعالى عنه لاصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رأيت من رسول الله الا ظله فقالوا واولا بن ابي قحافة فقال ولا بن ابي قحافة انتهى من شرح الصلاة (ولما ذكر هذا عند شيخ المشايخ استاذنا الشيخ ابي الحسن الشاذلي نفعنا الله به قال صدق اويس حقيقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سر مكنون لا يطلع عليه الا الله تعالى (وقال الامام الخروبي حقيقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سر لطيف من اسرار الحق تعالى لا يطلع عليه سوى الرب جل جلاله ولا يكشفه احد غيره تعالى لاني مرسل ولا ملك مقرب فتلك الحقيقة من الاسرار التي انفرد بعلمها تعالى فلذا لم يدرك المؤمنون منه صلى الله عليه وسلم الا ظاهر صورته الشريفة وهو الذي عبر عنه اويس القرني بالظـل اما الذي ادركه الخواص من خفي سره فانما هو على قدر طاقتهم البشرية فاعطوا لهم من ذلك فهو نعمة من الله اياهم ليعرفوا قدره ويعظموا امره وما خفي عليهم من امره فهو راحة من الله بهم اذا وظهر لهم مع عجزهم عن القيام بحقه لكان فتنة عليهم والله تعالى ارسله راحة للعالمين فكانت النعمة فيما ظهر والراحة فيما استتر انتهى (وكما انه لم يدرك احد حقيقة صلى الله عليه وسلم غير ربه تعالى كذلك لم يدرك احد كنه عقله كيف وعقول جميع الناس بالنسبة لعقله كخبر مل من بين رمال الدنيا (قال وهب بن منبه رحمه الله تعالى

قرأت في احدوسبعين كتابا فوجدت في جميعها ان الله تعالى لم يعط
جميع الناس من بدأ الدنيا الى انقضائها من العتل في جنب عفة له
صلى الله عليه وسلم الا كبة رمل من بين رمال الدنيا انتهى من شرح
الصلاة (وقال في شرح المواهب الحديقة المحمدية هي الذات مع
الذات الاول كما في التوقيف) وفي اطائف الكاشي يشيرون بالحقيقة
المحمدية الى الحقيقة المسماة بحقيقة الحقائق الشاملة لها والسارية
بكائنها في كاهن اسريان الكلي في جزئياته الى ان قال وهذا الاعتبار
سمى المصطفى بنور الانوار و بابي الارواح ثم انه آخر كل كامل
اذ لا يخاف الله تعالى بعده مثله صلى الله عليه وسلم انتهى (قال العلامة
الامير فهو اول الاول واصل كل حادث ولذا كان آدم الاكبر
(وقال له آدم عليه السلام ليلة المعراج مرحبا بابن صورتي واب
معناي والى ذلك اشار ابن الفارض نفعا الله به بقوله

* واني وان كنت ابن آدم صورة * فلي فيه معنى شاهد بابوتي *
فهذه مزية عظمى تقتضى التقديم في هذا الوجود لكن لما كان
في التأخر من ايا اخر (منها عدم نسخ شر بعته) وقد سبق في علم الله انه
نبي آخر الزمان كان وجوده الجسماني متأخرا ليكون كفصل القضاء
وايزداد ترقيه من ابتداء خلقه الى ما لانهاية له بشهادة قوله تعالى
* وللاخرة خير لك من الاولى * ولينجلي في اطوره الشريفة باسميه
تعالى الظاهر والباطن فيزداد شرفه ظاهرا وباطنا شعر
* تخيرك الله من آدم * فازلت منحدرا ترقى *

وبالجملة فالخضرة المحمدية اول العالم فيما لا يزال وقلها خضرة الازل
المشار اليها بقوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولاشي معه (وروى كنت
كثرا مخفيا فاحبت ان اعرف فخلقت الخلق في عرفوني) والمراد
اردت تبخير ما سبق في علمي حصوله وتحقيق تجلي صفاتي فخلقت
الخلق ليظهر لهم سر القدرة والارادة والمغفرة والانتقام والحلم والرحمة
الى غير ذلك من صفاته واسمائه تبارك وتعالى وقوله في عرفوني
اي باظهار آثار تلك الصفات والاسماء عرفوا انه لا سبيل الى معرفة

كـنه ذاتي وقد اخذ بعض ارباب الاشعارات من هذا الحديث
ان الحضرة المحمدية هي اول عارف بربه كما انها اول الخلق وذلك
ان عدد في من قوله في عرفوني هو عدد محمد فكأنه قبل في محمد
عرفوني وهذا معنى لطيف انتهى بقليل زيادة (قلت وفيه اشعار
بانه صلى الله عليه وسلم مرآة تجلي اسرار الذات وانوار الاسماء
والصفات وان تلك الحضرة هي الفذ ليكة العظمى لكل سالك
والواسطة الكبرى في كل مطلوب كما قال سيدي ابو المواهب فلا يصل
واصل الا الى حضرة المانعة ولا يهتدي حار الا بانواره الالعة واما
الذات العلية البحت فقد انعقد الاجماع على انها لا تدرك بحال ولذا قيل
* وليست تنال الذات من غير مظهر *

* ولو هلك الانسان من شدة الحرص *

فأعرف الله من عرفة الامن بابه وما وصل احد الى حظه من امر
ديني اودنيوي الا بواسطة علي بن ابي طالب

* فانت باب الله اي امرئ * انا من غيرك لا يدخل *

لكن كل على حسب قابليته واستعداده ومن الخطأ البين ان يتصور
خلاف ذلك (وانت كالم على بعض ما يتعلق بحديث جابر وعمر
رضي الله عنهما فاقول قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق قبل
الاشياء نور نبيك من نوره هي قبلة حقيقة كما هو والاضافة
الاولى بيانية والثانية لتشريف جابر وقوله من نوره ليست
من التبعية بل هي الابداء المعنوي فاندفع الايراد بحديثه
فلا يقال يلزم عليه ان الحوادث بعض القديم والمراد بالنور
ذات الله تعالى والاضافة بيانية كذا قالوا وفي النفس
منه شيء (واقول الذي ينبغي التعويل عليه في هذا وامثاله انه
من التشابه فيؤمن به ونفوض حقيقة معرفته الى الله تبارك وتعالى
لان الله تعالى اثبت نفسه في خير موضع قال جل ثناؤه الله نور
السموات الالية وفي الحديث الشريف ان الله تسعة وتسعين اسما
مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة انتهى (ومنها النور

وما ذكرناه هي طريقة السلف في التشابه كما روى عن علي كرم الله وجهه حين سئل عن الاستواء فأجاب الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وتبعه اعيان أئمة الامة كابي حنيفة ومالك رضي الله عنهما وعن سائر الأئمة ومعنى الحديث الشريف ان الله تعالى خلق سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم مبتدأ من غير مادة تكون اصله فكان وجوده بلا توسط شيء بخلاف وجود غيره فانه مستمد منه وهو اصله فكان عليه الصلاة والسلام اصل الاصول واول الاوائل (قلت وهذا غاية مايسعنا هنا في هذه المسئلة من الكلام) واما قوله صلى الله عليه وسلم فلما اراد الله ان يخلق الخلق قسم ذلك النور اجزاء فللعلماء فيه مجال فذهب بعضهم الى ان النور المحمدي جزءا اجزاء متفرقة فخلق العالم كله من تلك الاجزاء وانما نسب اليه صلى الله عليه وسلم لان خلق الجميع انما كان لاجله اولاً لان الجزء الاخير ينتهي لمحمد صلى الله عليه وسلم ولا ينتقل عنه وذهب آخرون الى انه لبس هناك تقسيم ولا تجزئة وانما المراد زيد فيه ثم اخذ هذا الزائد فخلق منه ما خلق ثم زيد فيه واخذ وهكذا ولم يقسم النور الاصل ولا يخفى ما في هذين الوجهين (وذهب بعض المحققين كالعلامة الامير الى ان الحقائق كلها اشرقت من النور المحمدي فظهر ذلك النور فظهر الاقسام فحصل في الوجود الحادث نوران مفيض ومفاض عليه وليس هناك الانور واحد الا ترى ان المصباح الواحد يقتبس منه انوار كثيرة وهو في نفسه باق على ما هو عليه واحد وقد جزم بهذا الجواب في شرح الصلاة حيث قال وهذه القسمة لا توجب قسمة الماهية المحمدية كما لا يوجب الاقتباس من الانوار قسمتها ولا النقص منها انتهى) وقيد صلى الله عليه وسلم العقل بالذي في رؤس الخلائق للاحتراز عن العقل المطلق الوارد في الحديث فان المراد منه النور المحمدي (كما صرح به سيدي عبد الوهاب

في اليواقيت حيث قال فان قلت قد ورد اول ما خلق الله نوري
وفي رواية اول ما خلق الله العقل فما الجمع بينهما فالجواب
ان معناه واحد لان حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم تارة يعبر
عنها بالنور المحمدي وتارة يعبر عنها بالعقل انتهى (فان قلت
قد علمنا ان النور المحمدي اول كل شيء محدث فما تقول في حديث
عبادة بن الصامت رضي الله عنه مر فوطا اول ما خلق الله
القلم فقال له اكتب قال رب وما اكتب قال اكتب مقادير كل
شيء رواه احمد والترمذي وصححه ورواه ايضا ابوداود عن عبادة
وزاد حتى تقوم الساعة من مات على غير هذا فليس مني
(وفي حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله
اني اذ رأيتك طابت نفسي وقرت عيني انبثني عن اصل كل شيء
قال صلى الله عليه وسلم كل شيء خلق من الماء رواه احمد والحاكم
وصححاه (وفي حديث السدي ان الله لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء
الكل من مروبات المواهب وشرحهما) اقول ذكر العلامة
المقسطاني جوابين (احدهما ان الاولوية في كل بالاضافة الى جنسه
فاول ما خلق الله من الانوار نور محمد صلى الله عليه وسلم وكذا
يقال في باقيها) الثاني وهو اللائق بالقول ان اولوية القلم بالنسبة
الى ما عدى النور المحمدي وكذا الماء والعرش روى احمد
والترمذي وصححه مر فوطا ان الماء خلق قبل العرش (وقد اختلف
هل القلم قبل العرش الاصح وهو مذهب الجمهور ان القلم خلق
بعد العرش لما ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قدر مقادير
الخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان
عرشه على الماء فهذا صريح في ان التقدير وقع بعد خلق
العرش وهو عند اول خلق القلم كما مر في حديث عبادة
ابن الصامت (وصرح في شرح المواهب معزوالمشكاة ان الكرسي
متقدم على اللوح والقلم انتهى) (بقي الكلام بين اللوح والقلم

ابهما متقدم في الخلق على الآخر فليراجع (فتلخص مما ذكرناه
 ان اول مخلوق على الاطلاق هو النور المحمدي ثم الماء ثم العرش
 ثم الكرسي ثم القلم والله تعالى بالحققة اعلم) تنبيه قد تقرر
 ان النور المحمدي جوهر لا عرض وكل جوهر لا بد له من حيز
 وزمان يكون فيه يشج ان النور المحمدي لا بد له من حيز وزمان
 يكون فيه (ومن المعلوم ان الحيز سابق في الوجود على التحيز
) وقد ثبت ان اوليته حقيقة لم يتقدم عليه شيء من الحوادث
 فالجواب عن هذا الاشكال (اقول انما ارد هذا الاشكال
 ان فسرنا الزمان والمكان بامر ين وجوديين كما هو معلوم في محله
) واما اذا مشينا في تفسير الزمان على ما اختاره المحقق ابوالبقاء
 من انه عبارة عن امتداد موهوم غير قار الذات وعلى مذهب
 المتكلمين في تفسير المكان من انه بعد وامتداد مفروض موهوم
 يشغله الجسم توها ولولا لم يكن هناك الا الخلاء فيكونان حينئذ
 من باب الاعداد والسلوب ولا فرق في هذا الامتداد والعدد
 الموهوم بين ان يكون سابقا على حصول الشيء فيه وبين ان يكون
 مقارنا له انتهى باختصار من حاشية شيخنا المصنف باسناد المرام
 في علم الحكمة والكلام فقد انتهى ان يكون كل من الزمان
 والمكان من الموجودات الخارجية وهو المطلوب فحينئذ لا يضر
 فرض سابقتهما وتوهم تقدمهما في مسائلنا هذه فقد انحسار
 الاشكال وطامع السؤال (ويجوز ان الله تعالى لما اوجد النور
 المحمدي لم يكن هناك زمان ولا مكان لاحقيق ولا اعتباري
 اصلا على سبيل خرق العادة والله تعالى على كل شيء قدير
) وما قررناه من اليراد والجواب يجري بعينه في مسألة العرش
 العظيم وفي المساء من كل شيء محدث كان قبل حدوث الفلك
 الاعظم والله تعالى اعلم هذا ولما ابرز الله تعالى ذلك النور وجعله
 يدور ما شاء الله تعالى ان يدور هيا له زيادة القرب والوصال
 فادناه بين يديه بلا كيف ونو بجل عن المثال (روى الحافظ

ابن القطان عن ابن مَرْزُوق عن سيدنا علي زين العابدين عن ابيه
سيدنا الحسين عن جده سيدنا علي رضي الله عنهم ونفعنا بهم
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نورا بين يدي ربي قبل
خلق آدم باربعة عشر الف عام ذكره في المواهب فهذه مكانة
حصلت بعد ان لم تكن و اشار اليها صلى الله عليه وسلم بهذا
الحديث ذكره الرزقاني (قلت ويجوز ان يكون هذا معراجا
لروحه الشريفة كما انها نبئت و آدم بين الروح والجسد تأمل
(قال العلامة الامير قوله كنت نورا بين يدي ربي اخبار منه
عن بعض مشاهد شريفة مختصة بالحقيقة الحمديّة التي يعلمها
رب البرية) وقال سيدي محمد الرزقاني نفعا الله به في شرح
المواهب هذا الحديث لا ينافي ما مر من ان نوره مخلوق قبل الاشياء
كلها وان الله قدر مقادير الخلق قبل خاق السموات والارض
بخمسين الف سنة لانه بعد ما خلق ذلك النور جعل يدور بالقدرة
حيث شاء الله ثم كتب في اللوح ثم جسم على شكل اخضر
من ذلك النور ولان في التعبير بين اليدين اشارة لزيادة القرب فالمقدر
بهذه المدة مرتبة اظهرت لم تكن قبل ثم اشار الى مرتبة ثالثة
بقوله (وروى محمد بن عمرو العدني شيخ مسلم في مسنده عن ابن
عباس رضي الله عنهما ان قریشا اى المسعدة بالاسلام كانت
نورا بين يدي الله عز وجل قبل ان يخلق آدم بالف عام يسبح ذلك
النور وتسبح الملائكة بتسبيحه) قال قال ابن القطان يجتمع من هذا
مع ما في حديث علي كرم الله وجهه ان النور الحمدي جسم قبل
خلق آدم باثني عشر الف عام ثم زيد فيه سائر قریش وانطلق
بالتسبيح فهذا طور آخر حصل للحقيقة الحمديّة بعد ان لم يكن
انتهى (اقول ويجوز انه صلى الله عليه وسلم عنى بقریش روحه
الشريفة امالانه هو الدرة المستخرجة من تلك القبيلة والمقصود
منها فعبير بالكل واراد الجزء مجازا اولانه اصلها في الحقيقة
وابوها ويشيده ان لفظ قریش كان اسماعلي رجل واحدا ما فهر

و اما النضر (قال العراقي * اما قر يش فالاصح فهر *
 * جماعها والا كثرون النضر * فكما ان احدهذين الرجلين اب لتلك
 القبيلة من حيث الجسمانية فالنبي صلى الله عليه وسلم اب لهما من حيث
 الروحانية (ومما يقوى ان المراد من لفظ قر يش في الحديث نفسه
 الشريفة قوله عليه الصلاة والسلام في تمام الحديث ثم اتى ذلك
 النور في صلب آدم ثم لم يزل ينقله من الاصلاب الكريمة الى الارحام
 الطاهرة وقد مر الحديث اول الكتاب (وبقي مرتبتان مشار
 الى احدهما بالسجود سبع مائة عام اثر خلق النور والاخرى مشار
 اليها بقوله فجعل ذلك النور يدور فافهم والله الحمد على ما اللهم
 (الفلادة الثانية في بيان ان سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم كان
 نبيا قبل تمام خلق آدم عليه السلام لا يخفى ان مما تضافرت به
 الاحاديث الصحيحة ان نبينا صلى الله عليه وسلم هو اول الانبياء
 روحا كما افصحته الاخبار الفصيحة وانه لبس خلعة النبوة وادم
 بين الروح والجسد فهذه مكانة عظمى لم يلهها من سائر الانبياء
 احد (روى الامام احمد في مسنده من طريق بديل بن مبسرة
 عن عبد الله بن شقيق عن مبسرة الفجري وهو الضبي ومعنى الفجر
 الكرم رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله متى كنت نبيا قال
 وادم بين الروح والجسد ورواه البخاري في التاريخ وابو نعيم
 في الحلية وصححه الحاكم وقال الحافظ بن رجب في اللطائف بمضمون
 برويه متى كتبت نبيا وكذا رواه اسماعيل ابن نجيد باسناده
 الى مبسرة قال قلت يا رسول الله متى كتبت نبيا قال كتبت نبيا
 وادم بين الروح والجسد قال الحافظ بن رجب معناه متى كتبت
 نبوك بمعنى ثبتت وحصلت من الكتابة لا من الكون (وعن ابى هريرة
 رضى الله عنه انهم قالوا يا رسول الله متى وجبت لك النبوة قال
 وادم بين الروح والجسد رواه الترمذى وقال حديث حسن
 انتهى من المواهب وشرحها (قلت فهذا الحديث مفسر
 لما قبله فتحمل الكتابة على الوجوب كما قال عز من قائل يا ايها



الذين آمنوا كتب عليكم الصيام (وروى ابو نعيم عن الصنائع
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال يا رسول الله متى جعلت
نبيا قال وآدم بين الروح والجسد ذكره العلامة الزرقاني) فان قلت
حقيقة آدم هو الهيكل المخلوق من الطين المنفوخ فيه الروح
فجموعهما هو آدم عليه السلام فامعنى البينة هنا (قلت احيب
بانه مجاز عما قبل تمام خلقه قريبا منه كما يقال فلان بين الصحة
والمرض اى فى حالة تقرب منهما) (وقال فى التيسير الظاهر انه
ظرف زمان بمعنى ان نبوته محكوم بها ظاهرة بين خلق روح آدم
وخلق جسده حيث نبأ الله فى علم الارواح واطلعهما على ذلك
وامرها بمعرفة نبوته والاقرار بها انتهى باختصار) فان قلت
ان النبوة اثر قائم بانسان موحى اليه وهذا انما يتم بشرطين
(احدهما كون الموحى اليه موجودا فى عالم الملك) والثاني بلوغه
اربعة سنين مطلقا فى جميع الانبياء حتى فى يحيى وعيسى عليهما
السلام على الصحيح فكيف اتصافه صلى الله عليه وسلم بالنبوة
قبل ذلك (قلت اجاب الحافظ العلامة تقي الدين السبكي
رحمه الله تعالى بما لمخصه ان المحل الذى قامت به النبوة هو روحه
الشريفة واما كونه موجودا فى عالم الملك وكونه بعد اربعين
سنة فذلك فى النبوة المتعلقة بالجسد مع ارتباط الروح به فافاضة
النبوة على روحه صلى الله عليه وسلم ووصفها بها امر حقيقى
والله الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا الحديث
(وقد جاء ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجسام والحقائق
نقص عقولنا عن معرفتها وانما يعلمها خالقها ومن امد الله بنور
الهي ثم ان تلك الحقائق قد يمن الله تعالى على كل حقيقة منها
بما يشاء فى الوقت الذى يشاء فحقيقة النبي صلى الله عليه وسلم
(آتاه الله وصف النبوة قبل تمام خلق آدم وافاضه اليها
من ذلك الوقت فحقيقته سابقة على خلق آدم وحصول النبوة
قبل تمام خلقه فصارت نبيا وكتب اسمه على العرش واخبر الله

فى عالم الارواح
لمصحيه

عنه بذلك ليعلم ملائكته وغيرهم كرامته عنده فهو بنى من ذلك الوقت وان تأخر جسمه الشريف المتصف بها (وقد كان عايه الصلاة والسلام من ذلك الزمن متصفا بالصفات العلية المفاضة عليه من الحضرة الالهية الى ان ظهر جسمه الشريف ثم بعث وامر بالتبليغ عند الاربعة فمذا هو المتأخر (والحاصل ان كل ما كان له صلى الله عليه وسلم من جهة ربه ومن جهة تأهل ذاته الشريفة معجلا لا يمكن تأخره) (وقد علم مما قررناه ان من فسر قوله عليه الصلاة والسلام كنت نبيا وامثاله بعلم الله تعالى انه سيصير نبيا لم يصل الى ما قلناه لان علم الله محيط بجميع الاشياء ووصف النبي صلى الله عليه وسلم بالنبوة من ذلك الوقت (ينبغي ان يفهم منه انه امر ثابت له لا محالة من تلك المدة ولو كان المراد بذلك مجرد العلم بما سيصير في المستقبل لم تكن له صلى الله عليه وسلم خصوصية بانه بنى وادم بين الروح والجسد لان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام يعلم الله تعالى نبوتهم في ذلك الوقت وقبله فلا بد من خصوصية للنبي صلى الله عليه وسلم ولا جملها اخبر بهذا الخبر اعلا ما لامته حتى يعرفوا قدره عند الله تعالى انتهى (وفي اللطائف وهذه الصفة التي هي النبوة الثابتة مرتبة ثالثة وهي انتقاله صلى الله عليه وسلم من مرتبة العلم والكتابة الى مرتبة الوجود العيني الخارجي (قال الزقاني قال شيخنا فافاد ان نبوته مقدرة في العلم اولا ثم تعلق بها الكتابة ثم تعلق بها الابرار والايجاد للملائكة في الوجود العيني وقضية ما مر من ابراز حقيقته قبل سائر الموجودات ان المراتب اربع تعلق العلم بانه بصير نبيا ثم خلق نوره ثم كتبه في ام الكتاب ثم اظهره نبيا للملائكة انتهى (ويقول الضعيف قد حررنا في القسادة الاولى ان المراتب المختصة به اربع الاولى ابراز نوره قبل سائر المحدثات المشار اليها بحديث جابر رضى الله عنه (الثانية سجوده بعد خلق نوره مقدار سبع مائة عام وهي المشار اليه بحديث عمر

رضي الله عنه (الثالثة دورانه بالقدرة الالهية حيث شاء الله
 (الرابعة المشار اليها بحديث علي كرم الله وجهه انه كان نورا بين يدي
 ربه وقد سبق ذلك كله (الخامسة المشار اليها بحديث ابن عباس
 رضي الله عنهما ان قريشا كانت نورا الحديث) وحررنا هناك
 ان المراد من قريش نفسه الشريفة وايدناه بما لا مزيد عليه فهذه
 مراتب خاصة به صلى الله عليه وسلم السادسة استبناؤه
 في الوجود العيني الخارجي اعلم اهل الملكوت شرفه وقدره وهذه
 ايضا خاصة به صلى الله عليه وسلم (واما تعلق العلم بانه سيصير
 نبيا وكتبه في ام الكتاب فهذا غير مختص به كما لا يخفى بخلاف
 الا تاتي ذكرنا هافانها مختصة به صلى الله عليه وسلم لا يشاركه
 فيها غيره من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (قال
 الامام سيدي الشيخ محبي الدين ابن العربي نفعا الله به لم يبلغنا ان
 احدا اعطى النبوة وادم بين الماء والطين غير سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم السلام انما كانوا انبياء ايام
 رسالتهم المحسوسة ذكره في البواقيت واقره (تنبيه قداهمل اكثر
 العلماء تعريف النبوة والرسالة وانما اعتنوا بتعريف النبي والرسول
 وقد عرفها امام الحرمين رحمه الله تعالى بانها صفة كلامية هي
 قول الله تعالى هو رسولي وتصديقه بالامر الخارق انتهى
 (وقال الامام الغزالي رحمه الله تعالى ونفعنا به النبوة عبارة عما
 يختص به النبي ويفارق به غيره وهو يختص بانواع (احدها
 انه يعرف حقائق الامور المتعلقة بالله تعالى وبصفاته وملائكته
 والدار الآخرة علما مخالفا لعلم غيره بكثرة المعلومات وزيادة
 الكشف والتحقيق (ثانيها ان له في نفسه صفة بها تتم الافعال
 الخارقة للعادة كما ان لنا صفة تتم بها الحركات المقرونة بارادتنا
 وهي القدرة (ثالثها ان له صفة بها يبصر الملائكة ويشاهدهم
 كما ان للبصير صفة بها يفارق الاعمى (رابعها ان له صفة بها
 يدرك ما سيكون في الغيب انتهى الكل من شرح المواهب (وفيه

عن الشعبي قال رجل يا رسول الله متى استبثت قال وآدم بين الروح والجسد حين اخذ من الميثاق (فان قلت ان استخراج ذرية آدم منه كان بعد نفخ الروح فيه كادل عليه اكثر الاحاديث) وقال مجاهد وغيره في تفسير قوله تعالى * ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا والا ابليس * الآية من ان المراد اخراج ذرية آدم من ظهره قبل امر الملائكة له بالسجود (قال في اللطائف وهذا يدل بظاهره على انه كان بعد نفخ الروح والذي تقرر ههنا انه استخراج ونبي واخذ منه الميثاق قبل نفخ الروح في آدم) قلت هذه خصوصية للمصطفى صلى الله عليه وسلم لانه هو المقصود من خلق النوع الانساني وهو عينه وخلاصته واسطة عقده والاحاديث السابقة كلها صريحة في ذلك انتهى وبه يحصل الجمع بين الاحاديث (وفيه ان الله تعالى لما اكل خلق نبيه بافاضة الكمالات والنبوة على نوره امره ان ينظر الى انوار الانبياء عليهم الصلاة والسلام فغشيه من نوره ما انطقهم الله به فقالوا يا ربنا من غشنا نوره فقال الله تعالى هذا نور محمد بن عبد الله ان آمنتم به جعلتهم انبياء قالوا آمنا به وبنوته فقال الله تعالى اشهد عليكم قالوا نعم فذلك قوله تعالى * واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه * الى قوله وانا معكم من الشاهدين والاخذ على النبيين واممهم واكتفى بذكر الانبياء لان العهد على المتبوع عهد على التابع (ويرشحه مارواه ابن جرير وابن كثير عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنه انه قال لم يبعث الله نبيا من ادم فمن بعده الا اخذ عليه العهد في محمد صلى الله عليه وسلم اثن بعث وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه وبأخذ العهد بذلك على قومه والمراد بمن بعده الى عيسى عليه السلام ان قلنا بالمشهور انه ليس بينه وبين المصطفى صلى الله عليه وسلم نبي اوالى خالد بن سنان على القول بانه بعد عيسى عليه السلام (ومارويناه عن علي كرم الله وجهه مروي

عن ابن عباس ايضا كما ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره (وروى
ابن عساکر والبغوی نحوه ورواه الرزکشی والحافظ في الفتح
رحمهم الله تعالى) قال الامام الحافظ تقي الدين السبکی عطر الله
مضجعه في هذه الآية الشريفة من التوحيه بالنبي صلى الله عليه
وسلم وتعظيم قدره الى ما لا يخفى وفيها مع ذلك انه على تقدير
مجيئه في زمانهم يكون مرسل اليهم فتكون نبوته ورسالته عامة
لجميع الخلق من آدم الى يوم القيمة ويكون الانبياء واممهم كلهم
من امته مع بقائه الانبياء على نبوتهم ويكون قوله صلى الله عليه
وسلم في اثناء حديث رواه الشيخان وبعثت الى الناس كافة قومي
وغيرهم من العرب والعجم والاسود والاحمر لا يختص به الناس
من زمانه صلى الله عليه وسلم الى يوم القيمة بل يتناول من قبلهم ايضا
(قال العلامة الرزقاني وفي حديث مسلم بعثت الى الخلق كافة وهو
يتناول الجن اجما والملائكة على ارجح القولين ومشى عليه ابن حزم
والبارزى والسبکی وغيرهم) قال الشيخ تقي الدين وبهذا تبين معنى
قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الروح والجسد
ثم قال فاذا عرف هذا فالتبني صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء فجميع
الانبياء نواب عنه بشرائعهم وما جاؤا به من الشرائع هو شرعة
لاوائك القوم واهذا ظهر في الآخرة جميع الانبياء تحت لوائه كما قال
صلى الله عليه وسلم في حديث انس عند احد وبيدي لواء الحمد
ادم فمن دونه تحت لوائي (وفي شرح المواهب انه معنوى ومعناه
افراده بالحمد يوم القيمة وشهرته به على رؤس الخلائق وذهب
آخرون انه حقيقي وعند الله علم حقيقته وعلى كل فعنده تنهى
جميع المقامات) ولما كان المصطفى احدا الخلق في الدارين اعطيه
لأبوى البه الاوان والاخرون ولذا قال ادم فمن دونه الحديث
(قال الامام السبکی واوافق مجيئه في زمن آدم ونوح وابراهيم
وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم اوجب عليهم
وعلى اممهم نصرته والايمان به وبذلك اخذ الله عليهم الميثاق

انتهى واورد على الشيخ بان الجمهور على ان المراد بالكافة ناس
 زمنه فمن بعدهم الى يوم القيمة (قال الزرقاني ودفعه شيخنا
 بأن هذا لا ينافي كلام الجمهور الا اذا اريد التبليغ بالفعل اما اذا
 اريد بالبعث اتصافه صلى الله عليه وسلم بكونهم مأمورين
 بتبعيته اذا وجد كما هو صريح كلامه فلا يخالفه واحد فضلا
 عن الجمهور واورد ايضا على قوله ولو اتفق مجيئه في زمن الرسل
 وجب عليهم الايمان به بأن الامر على خلافه قال تعالى * ان اتبع ملة
 ابراهيم * وان الانبياء غير مكلفين باحكام شرعه والالم بكونوا اصحاب
 شرع واجاب عنه العلامة الزرقاني بأن هذا تعسف لا يخفى فان
 قوله ذلك من جملة مدخول لوفى قوله ولو اتفق مجيئه كما هو مصرح
 به في رسالته ومن اقوى التعسف قوله المستدرك انهم غير مكلفين
 باحكام شرعه فان الشيخ لم يدع تكليفهم به بل الذي ادعاه ان شرائعهم
 على تقدير وجوده في زمانهم شرع له فيهم فاعتبروا يا اولي الابصار
 انتهى (قلت وقد نقل الحافظ السيوطي خلاصة ما جنح اليه السبكي
 في المقامة السندسية واقره وذكره العلامة القسطلاني في المواهب
 ومال اليه واعتمده العلامة الزرقاني في شرحها وعزاه الى الامام
 البارزي في توثيق حري الايمان وصرح به الشيخ سيدي محي الدين
 في الفتوحات ومشى عليه سيدي علي الخواص وايدى الشيخ السيدي
 عبد الوهاب الشعراني في اليواقيت نفعنا الله بهم اجمعين وخلاصة
 ما فيها ان نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الخلق
 كافة حتى الملائكة بل الى الحيوانات والجمادات كلها من شجر
 وحجر كما جنح اليه البارزي واقره الجلال السيوطي في الخصائص
 وانه بنى الانبياء فهو كالسلطان الاعظم واودر كه جميع الانبياء
 لوجب عليهم اتباعه اذ هو مبعوث الى جميع الخلق من لدن آدم
 الى قيام الساعة فكان الانبياء كلهم نوابه مدة غيبة جسمه
 الشريف وكان كل نبي يبعث بطائفة من شرعه عليه
 الصلاة والسلام لا يتعد اها ولو كان موجودا بجسمه الشريف

من لدن آدم لكان جميع بني آدم تحت شريعته حسا ولهذا لم يبعث نبي الى الناس عامة الا هو صلى الله عليه وسلم فجميع شرائع الانبياء هي في الحقيقة شرعه فكان بني الانبياء للعهد الذي اخذ عليهم (ولذا قال صلى الله عليه وسلم اناسيد ولد آدم ولا فخر واطال الشيخ الكلام في هذا المقام وابده وقواه بما لا مزيد عليه من النصوص والشواهد) منها قوله تعالى * او انك الذين هدى الله فبهداهم اقتده (المعنى ان هداهم هو هداك الذي سرى اليهم في الباطن فاذا اهتدبت بهداهم فاما ذلك اهتدا بهداك اذا اولية لك باطنا والآخرية لك ظاهرا) ولو ان المراد بهداهم غير ما قررناه لقليل له فيهم اقتده (ومنها ما قوله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا لما وسعه الا ان يتبعني) وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث آخر لو كان موسى وعيسى حين لما وسعهما الا اتباعي ورشدها انه اذا نزل عيسى عليه السلام لم يحكم بشرع نفسه الذي كان عليه قبل رفعه وانما يحكم بشرع محمد صلى الله عليه وسلم الذي بعث به الى امته ولو ان الشرع الذي يحكم به عيسى كان له بالاصالة لما كان يحكم اذا نزل الى الارض الابنه (ومنها حديث وضع الله يده بين يدي كايلىق بجلاله فعملت علم الاولين والآخرين اذا المراد بالاولين هم الانبياء الذين تقدموا في الظهور وعلى جسمه الشريف) فان قلت نسخ شريعته لكل شريعة تقدمت مخرج لتلك الشرائع عن كونها شرعها (قلت ان ذلك النسخ لا يخرجها عن كونها شريعة له الا ترى ان الله تعالى قد اشهدنا النسخ في شرعه الظاهر فهذا لا نزاع فيه بل وقع الاجماع والاتفاق على انه شرعه الذي نزل عليه ونسخ المتقدم بالتأخر انتهى والله اعلم) (القلادة الثالثة فيما جاء انه لاجله صلى الله عليه وسلم كان ما كان) (اخرج في المواهب اللدنية وشرحها انه لما خرج آدم عليه السلام من الجنة رأى مكتوبا على ساق العرش وعلى كل موضع في الجنة اسم محمد صلى الله عليه وسلم مقرونا باسم الله تعالى فقال

آدم يارب هذا محمد من هو فقال الله تعالى هذا ولدك الذي اولاه
ما خلقتك فقال يارب بحرمة هذا الولد ارحم هذا الولد
فنادى يا آدم لو تشفعت الينا بمحمد في اهل السموات والارض
لشفعناك وروى ابن عساكر عن كعب الاخبار ان اسم محمد
مكتوب على كل موضع في الجنة من قصر وعرفة وحور عين
وورق شجرة طوبى وورق سدرة المنتهى واطراف الحجب
وبين اعين الملائكة (وعن ثاني الخلفاء سيدنا عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقترف
آدم الخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد الا ما غفرت لي فقال
الله تعالى يا آدم وكيف عرفت محمدا ولم اخلقه قال يارب لانك
لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت
على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت
انك لم تضيف الى اسمك الا احب الخلق اليك فقال الله تعالى
صدقت يا آدم انه لا حب الخلق الي واذا سألتني بحقه قد غفرت
لك ولو لا محمد ما خلقتك رواه البيهقي والطبراني والحاكم
وصححه (وروى الامام العلامة المحدث سيف الدين الشهير
بأبن طغرى بطائورا مهماتين مضمومتين بينهما غين معجمة
ساكنة بعد هما موحدة مفتوحة في مولده الشريف انه
لما خلق الله تعالى آدم الهمة ان قال يارب لم كتبتني ابا محمد
قال الله تعالى يا آدم ارفع رأسك فرفع رأسه فرأى نور محمد
في سرادق العرش فقال يارب ما هذا النور قال هذا نور نبى
من ذريتك اسمه في السماء اجد وفي الارض محمد اولاه ما خلقتك
ولا خلقت سماء ولا ارضا قال العلامة القسطلاني في المواهب
وبشهاد هذا ما رواه الحاكم في صحيحه عن عمر رضي الله تعالى عنه
مرفوعا ان آدم عليه السلام رأى اسم محمد مكتوبا على العرش
وان الله تعالى قال لا آدم لولا محمد ما خلقتك وروى ابو الشيخ
والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما اوحى الله الى عيسى

عليه السلام امن بمحمد وامر امتك ان يؤمنوا به فاولا محمد
ما خلقت آدم ولا الجنة ولا النار ولقد خلقت العرش على الماء
فاضطرب فكتبت عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسيكن
صححه الحاكم وافره السبكي والباقي في و مثله لا يقال رأيا
فحكمه الواقع (واخرج الديلمي عن ابن عباس رفعه اتاني
جبريل فقال ان الله يقول لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت
النار (واخرج ابن سبع والعزفي بمحملة وزاي مفتوحين بعد هما
فاء عن علي كرم الله وجهه ان الله قال انبياءه من اجلك اسطع البطحاء
واموج الموج وارفع السماء واجعل الثواب والعقاب (وروى
ابن عساكر والحاكم وصححه عن سلمان الفارسي رضي الله عنه
قال هبط جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ان ربك
يقول لك ان كنت اتخذت ابراهيم خليلا فقد اتخذتك حبيبا
وما خلقت خلفا اكرم على منك ولقد خلقت الدنيا واهلها
لاعرفهم كرامتك ومزنتك عندي ولولاك ما خلقت الدنيا
انتهى (قلت وجميع ما ذكرناه مما اختص الله تعالى به
المصطفى صلى الله عليه وسلم اذ لم يثبت لغيره من نبي مرسل
ولاملاك مقرب (ثانيا قد انعقد الاجماع على ان افعال
الله تعالى ليست بمعلولة بالاغراض فكيف يكون
اجداد المصطفى صلى الله عليه وسلم افعاله في ايجاد آدم وغيره (واجاب
الافاضل بان ما ورد من الادلة ما ظاهره ذلك مؤول بالمصالح والمنافع
للعباد المترتبة على افعاله تعالى لا يواعث على الاقدام وليست
عللا مقتضية للافعال بحيث يلزم من وجودها كونه فاعلا
لان ذلك محال في حقه تعالى لما فيه من الكمال بالغير تعالى
عن ذلك علوا كبيرا ويشهد لذلك قوله تبارك وتعالى وما خلقت
الجن والانس الا يعبدون المعنى خلقتهم وفرضت عليهم
العبادة مقارنة لخلقهم ولا يلزم من فرضها قيام الجميع بها فلا يرد
ان كثيرا لا يعبدون او يقال انه من قبيل العام الذي اراد به الخصوص

كانص عليه في المواهب وشرها فحينئذ التعليل لفظي لاحق
 لان الله تعالى غني عن المنافع فلا يكون فعله لمنفعة طائفة عليه
 سبحانه كما قال جل وعلا ان الله اغني عن العالمين (هذا وفي المواهب
 وشرحها ان الله تعالى لما خلق حواء من ضلع آدم القصري من
 شقه الايسر بعد دخوله الجنة كما قال ابن عباس وابن مسعود
 وغيرهم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم كان نائما فلما انتبه مديده
 اليها فقالت الملائكة مه يا آدم قال ولم وقد خلقها الله لي فقالوا
 حتى تؤدى مهرها قال ومأهرها قالوا تصلي على محمد صلى الله
 عليه وسلم ثلاث مرات (وذكر ابن الجوزي رحمه الله تعالى ان آدم
 لما رام القرب منها طلبت منه المهر فقال يا رب وماذا اعطيها
 قال يا آدم صل على حبي محمد بن عبد الله عشرين مرة انتهى
 والله در قول الشاعر صالح بن حديد رحمه الله تعالى مضمنا خبر
 قبول توبة آدم عليه السلام حين توسل بالمصطفى صلى الله عليه وسلم
 في قصيدة له حتى قيل انه لم يسمع مثله الا حد في عصره وهي هذه

* وكان لدى الفردوس في زمن الرضى *

* واثواب شمل الانس محكمة السدى *

* يشاهد في عدن ضياء مشعشا *

* يزيد على الانوار في الضوء والهدا *

* فقال الهى ما الضياء الذي ارى *

* جنود السما تعشوا اليه ترددا *

* فقال لبي خير من وطئ الثرى *

* وافضل من في الخير راح او اغتدى *

* تخبرته من قبل خلقك سيدا *

* والبسته قبل النبين سوّدا *

* واعدته يوم القيمة شافعا *

* مطاعا اذا ما الفير حاد وحيّدا *

* فيشفع في انقاذ كل موحد *

- * ويدخله جنات عدن مخلدا *
- * وان له اسماء سميت بها *
- * ولكنني احيت منها محمدا *
- * فقال لاهي امن علي بتوبة *
- * تكون علي غسل الخطيئة مسعدا *
- * بحرمة هذا الاسم والزلفه التي *
- * خصصت بها دون الخليقة احدا *
- * اقلني عثاري يا الهى فان لي *
- * عدو العينا جار في القصد واعتدا *
- * فتساب عليه ربه وجاه من *

* جنسية ما خطاه لا متعمدا انتهى *

(اقول هذه القصيدة الشريفة ليست قاصرة على افادة قبول التوبة بل هي متضمنة لجل ما ذكرناه في هذه الخاتمة المنيفة (نسأل الله تعالى حسنهما) القلادة الاربعة فيما جاء في اصل طينة المصطفى صلى الله عليه وسلم (روى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان اصل طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرة الارض بمكة انتهى) قال العلامة الزرقاني نفعا الله به في شرح المواهب وهذا حكمه الرفع اذ لا يقال رأيا قال وقال بعض العلماء هذا يشتر بان ما اجاب من الارض او لا الادرة المصطفى صلى الله عليه وسلم ومن موضع الكعبة دحيت الارض ومدت فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاصل في التكوين والكائنات تبع له واليه الاشارة بقوله وآدم بين الروح والجسد انتهى (اقول هذه الاصلالة المذكورة هنا بالنسبة الى الجسم الشريف وقدم لك في القلادة الاولى اسبقية خلق نوره قبل كل مخلوق فكان صلى الله عليه وسلم اصلا لسائر الخلق حسا ومعنى (وذكرا ابن عباس رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم سمي اميا لان طينته الشريفة من مكة وهي ام القرى

فكانت دوته أم الخليفة (وقد ذكر بعض المفسرين أنه لما خاطب
 آله السموات والأرض بقولها تياطوا أو كرها قالتا اتينا طائعين
 فكان المَجِيب أولاً من الأرض موضع الكعبة ومن السماء
 ما يحا ذبها وواقفها على الجواب البقية (وروى الإمام
 الشافعي الرباعي عبد الله بن أبي جرة نفعنا الله به في بهجة النفوس
 والإمام أبو الربيع ابن سبع في شفاء الصدور وأبو سعيد
 في شرف المصطفى وابن الجوزي في الوفاء رحمهم الله تعالى
 عن كعب الأحبار التابعي الجليل أخذ عنه العبادلة الأربعة
 وأبو هريرة وأنس رضي الله تعالى عنهم وهو من رواية الأكار
 عن الأصاغر قال لما أراد الله تعالى أن يخلق محمداً صلى الله عليه وسلم
 أمر جبريل أن يأتيه بالطينة التي هي قلب الأرض وبهاؤها
 وحسنها وتورها قال فهبط جبريل في ملائكة الفردوس
 وملائكة الرقيع الأعلى والرقيع براء مهجلة وقاف السماء السابعة
 كما في شرح المواهب (قال كعب الأحبار رضي الله عنه فقبض
 جبريل قبضته رسول الله صلى الله عليه وسلم من موضع قبره الشريف
 وهي بيضاء منيرة فجلت بماء التسنيم وهو أرفع شراب الجنة
 في هين أنهار الجنة حتى صار كالدرة البيضاء لها شعاع
 عظيم ثم طافت بها الملائكة حول العرش والكرسي وفي السموات
 والأرض والجبال والبحار فمرت الملائكة وجميع المخلوق
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وفضله قبل أن تعرف آدم
 عليه السلام انتهى (قال العلامة الزرقاني نفعنا الله به وهذا
 لا يقال من قبل الرأي فهو إما عن المصطفى بواسطة فكان
 من سلا وإما عن الكتب السالفة إذ ليس كما ينقل عنها من دودا
 أو ضيقاً كيف والناقل خبرها (قال ابن قتيبة وغيره كعب
 الأحبار معناه كعب العلماء ومجاوهم فقول البعض بضعفه لا احتمال
 أنه من الكتب القديمة غير مقبول لأن الضعف إنما هو من جهة
 السند لأنه المرقاة كما هو معلوم لدى أهل الفن انتهى (تنبيه

لا يخفى أن مدفن كل انسان في البقعة التي منها طينته فعلى ما روينا
عن كتب الاخبار فلا اشكال لكن على ما روينا عن ابن عباس كما
يبنى ان يكون قبره صلى الله عليه وسلم بمكة حيث كانت جوهرته
الشريفة منها وهو مشكل واجاب عنه علامة الظاهر
والباطن صاحب هوارف المصارف الامام السهروردي
افاض الله علينا من هوارفه وتهطف علينا بعواطفه ناقلنا عن
قبله من الافاضل بان الماء الذي كان عليه العرش لما توج
رعى الزبد الى التواسي فوقعت جوهرة النبي صلى الله عليه وسلم
الى فاحشاني تربته بالمدينة فكان صلى الله عليه وسلم مكيا مدنيا
اتمى (فقد حصل التوفيق بين الخبرين وزال الاشكال) وتوضيحه
كما قال بعض الافاضل انه حين ارا دالله تعالى ابراز سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم هبط جبريل عليه السلام في ملائكة الفردوس
والرقيع الاعلى فقبض طينته من محل قبره الشريف واصلاها
من مكة انتهى الكل من المواهب وشرحها ببعض توضيح واختصار
(فائدتان الاولى ما ذكره العلامة الزرقاني في الشرح المذكور
ان الامام سيدي عمر السهروردي قد اخذ عن مشايخ من اهل
الظاهر والباطن منهم العارف الكبير سيدي الشيخ عبد القادر
الكلاني نعمنا الله به حتى بلغ مبلغا عظيما في العلمين ووصل الى الله
تعالى به خلق كثير واقبل عليه من الخلق الجمل القدير حتى ان كانت
محفته تحمل على اغشاق الرجال من العراق الى البيت الحرام
ورأى من الجاه عند الملوك ما لم يره احد ولما حج اخر حجته ورأى
ازدحام الناس عليه في المطاف واقتداءهم باقواله وافعاله قال
في سره ياترى ان عند الله كايظن هؤلاء فكاشفه قدوة العاشقين
سيدي عمر بن الفارض نعمنا الله به وخاطبه بقوله

• لك البشارة فاخلع ما عليك فقد •

• ذكرت ثم صلى ما فيك من عوج •

فصرخ السهمو وردى وخلع ما عليه والفساه فخلع المشايخ
والفقرا عما عليهم والقوه فبلغ اربعمئة خلعة انتهى (الثانية

ما ذكره المحقق العلامة السيد محمد بن عابد بن في حاشية الدر
المختار معني بالنجاح الفاكهى ان الارض افضل من السموات لحلوله
صلى الله عليه وسلم بهابل عزى هذا القول الى اكثر العلماء الخلق
الانبياء عليهم الصلاة والسلام منها ودفنهم فيها (قال الامام
التووى نعمنا الله به فعلى تفضيل السماء على الارض كما ذهب
اليه الكثير ينبغي ان يستثنى من ذلك مواضع ضم اعضاء الانبياء
عليهم الصلاة والسلام للجمع بين اقوال العلماء انتهى) قلت
وعلى كل فالاجماع على ان ما ضم تلك الاعضاء الشريفة افضل
من السموات (قال المحقق وقد نقل القاضي عياض وغيره
الاجماع على تفضيل القبر الشريف حتى على الكعبة المشرفة
(قال العلامة ابن عقيل الحنبلى ان تلك البقعة افضل من العرش
وقد وافقه على ذلك السادة البكريون انتهى) ثم لا شك في انه
صلى الله عليه وسلم حى في قبره كحياته في الدنيا حياة اكمل
من حياة الشهداء التى اخبر الله بها في كتابه العزيز على انه
صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء واعمال الشهداء في ميزانه
صلى الله عليه وسلم وكذا سائر الانبياء عليهم السلام احياء
في قبورهم يصلون ويحجون وبذلك وردت الاحاديث
الصحيحة وخرجها الثقات كاليهقي والحاكم وابن حبان
وابن عدى والبرزار وابن ماجة وغيرهم زاد ابن ماجة
فنبى الله حى يرزق ذكره العلامة الشريفة السمهودى المدنى
نعمنا الله به في خلاصة الوفا وتكون لهم القدرة والافعال الاختيارية
كصوم واكل وشرب ويشابون على ذلك من غير تكليف
بل تكرامة ورفع درجات ذكره العلامة عبد السلام الداغستاني
لمدنى في اخر ما علقه على الشمايل معني بالشمس الرملى قال ومن ثم
قال الامام السبكي حياة الانبياء كحياة نهم في الدنيا ويشهد له
صلاة موسى في قبره وان الصلاة تستدعى جسدا حيا انتهى
(بل قال الشيخ عبد السلام المذكور معني ببعض الافاضل

ان الانبياء والشهداء مأذون لهم في الخروج من قبورهم
 والتصرف في الملكوت العلوي والسفلي كما في سير الحلبي (اقول
 وقد من الله تعالى بهذه المزايا على بعض خواص الامة كالسيد
 احمد البدوي والسيد احمد الرفاعي والسيد الجيلاني نفعنا الله بهم وقد
 طفت بذلك الاخبار فكن من ذوي الابصار (ومما يناسب ما نحن فيه
 ما تواتر واشتهر ان القطب الشهير سيدي احمد الرفاعي قدس سره لما اتى
 الى زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ووقف تجاه القبر الشريف انشأ فقال
 * في حالة البعد روى كنت ارسلها *

* تقبل الارض عني وهي نابتى *

* فهذه دولة الاشباح قد حضرت *

* فامد ديميك كي تحظى بهما شفتى *

قد المصطفى يده الشريفة اليه فحظي بتقبيلها (ومنه تلقيناه عن
 المشايخ وذكره العلامة العارف الفاسي في تأليفه كشرحه على
 حصن الحصين ان ولي الله تعالى الشهير بابن الجلي اصحابه
 مخمصة وكان اذ ذاك في المسجد النبوي فشكى امره الى الله
 والى رسوله ثم غشى عليه من شدة الجوع فرأى سيدنا محمدا
 صلى الله عليه وسلم ناوله رغيفا كاملا فاكل نصفه ثم استيقظ
 والنصف الاخر بيده ثم لم يحتج الى طعام وشراب بعد ذلك طول
 عمره الى ان مات انتهى (وهذا غير ابن جلي القائل انا ابن جلي
 وطلاع الثنايا * وروى بن النجار عن كعب الاحبار ما من فجر
 يطلع الانزل سبعون الفامن الملائكة حتى يحفون بالقبر الشريف
 يضربون باجنحتهم ويصاون على النبي صلى الله عليه وسلم حتى
 اذا امسوا عرجوا وهبط مثلهم فصنعوا مثل ذلك حتى اذا انشقت
 الارض خرج صلى الله عليه وسلم في سبعين الفامن الملائكة
 (وروى الدارمي في صحيحه من حديث عائشة رضي الله تعالى
 عنها نحوه ذكر ذلك الشريف السهمودي المدني في وفاء الوفاء
 ونقل العلامة السيد احمد جل الليل المدني في ذخيرته عن العلامة

محمد بن سليمان الكردي المدني عن روض الخرائد العلامة الرسموي
 عن الشيخ سيدي محمد بن علي العياشي الرحمان المدني رحمه الله
 تعالى ان ملكا مؤكلا بقبر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بلغ صلاة
 وسلام امته من مشارق الارض ومقاربها واسمعه صا صايل
 (فينبغي للزاران يسلم عليه وعلى الملائكة الخافين بالقبر الشريف
 بعد زيارة الشيخين رضي الله تعالى عنهما) قال واما الشباك الذي
 يزور عنده سائر الناس جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل
 عليهم السلام فهو بدعة لا اصل له انتهى (وفي الخلاصة
 ابن التليغ اذا كان المسلم غائبا اما اذا كان حاضرا فلا كما وردت
 بذلك الاخبار (وقد ذكر الحافظ ابن تيمية ان الشهداء بل كل مؤمن
 اذا زارهم وسلم عليهم عرفوه وردوا عليه السلام) فاذا كان
 هذا في آحاد المؤمنين فكيف بسيد المرسلين فهو صلى الله عليه
 وسلم يسمع من يسلم عليه عند قبره الشريف ويرد عليه السلام طالما
 بحضوره وكفى به فضلا حقيقيا بأن ينفق فيه ملك الدنيا ليتوصل
 اليه آه (وفيها معزوا للدر المنظم انه صلى الله عليه وسلم لما مات
 بقي في امته درجة لهم قال فانه سأل الله تعالى ان يكون بين امته
 الى يوم القيمة انتهى) اقول وانما اختار صلى الله عليه وسلم ذلك
 لوفور شفقتهم وتتمام رحمة بآمة فكيف بجيرانه ولا يعزب عنك
 ما مر في المقدمة ولا غرابة في ذلك بعد ان قال في حقه عز من قائل
 وانك لعلى خلق عظيم (واما خلقه الجميل الفخيم فقدر وينا
 عن الامام الترمذي من كتابه الشمائل (قال حدثنا سفيان بن
 وكيع حدثنا جميع بن عمر بن عبد الرحمان العجلي املا علينا من كتابه
 قال اخبرني رجل من بني ثميم من ولد ابي هاشم الزوج خديجة يكنى
 بابي عبد الله عن ابن ابي هاشم عن الحسن بن علي رضي الله تعالى
 عنهم سألت خالي هند بن ابي هاشم وكان وصافا عن حلية النبي
 صلى الله عليه وسلم وانا اشتهد ان يصف لي منها شيئا اعلق به
 فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فحما مفعلا لا وجهه

تلاً لا القمر ليلة البدر أطول من المربع و اقصر
من المشذب عظيم الهامة رجل الشعران انفرقت
عقيقته فرق والا فلا يجا وز شعره شحمة اذنيه اذا هو وفره
ازهر اللون واسع الجبين ازج الحواجب سوابغ في غير قرن
بينهما عرق يدره الفضب اقنى العرنيين له نور يعسلوه بحسبه
من لم يتأمله اشتم كثر اللحية سهل الخدين ضليع الفم مفلج
الاسنان دقيق المسربة كان عنقه جيد دمية في صفاء الفضة
مستدل الخلق بادن متماسك سواء البطن والصدر عريض
الصدر بعيد ما بين المنكبين ضخيم الكرا ديس انور المتجرد موصول
ما بين اللبة والسرة بشعر يجري كالخط عارى الثدي بين والبطن
مماسوى ذلك اشعر الذراعين والمنكبين واغالى الصدر طويل الرتدين
رحب الراحة شثن الكفين والقدمين سائل الاطراف او سائل الاطراف
خضمان الاخصين مسبح القدمين ينبو عنهما الماء اذا زال زال
قلصا يخطو تكفيا ويمشى هو نا ذريع المشية اذا مشى كأنما
ينخط من صيب واذا التفت التفت جميعا خافض الطرف نظره
الى الارض أطول من نظره الى السماء جل نظره الملا حظة
يسوق اصحابه يبدأ من لقيه بالسلام (وبسنده عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم افلج
الثنتين اذا تكلم رثى كالنور يخرج من بين ثناياه انتهى هذا
وفيما اوردناه كفاية لما اردناه من ايراد هذه الحاتمة ومقنع
لكل ذي بال كان يرى من الحق ومسمع ولتمثل بشعر العارف
الكبير سيدى على ابي الوفا الشارب من بحر الصفا بالكأس الاوفى
حيث قال

❖ سكن الفؤاد فمش هنيئا يا جسد ❖

❖ ذاك النعيم هو المقيم الى الأبد ❖

❖ اصبحت في كنف الحبيب ومن يمكن ❖

❖ جار الكريم فعبشه العيش الرغد ❖

* عش في امان الله تحت لوائه *
 * لا خوف في هذا الجنب ولا نكد *
 * لا تخشين فقرا وعندك بيت من *
 * كل المسالك من اباديه مدد *
 * رب الجمال ومرسل الجدوى ومن *
 * هو في المحاسن كلها فرد احد *
 * قطب النهى غوث العوالم كلها *
 * اعلى على سائر احد من حد *
 * روح الوجود حياه من هو واجد *
 * اولاه ماتم الوجود لمن وجد *
 * عيسى وادم والصدور جميعهم *
 * هم اعين هو نور هالما ورد *
 * لو ابصر الشيطان طلعة نوره *
 * في وجه آدم كان اول من سجد *
 * اولو رأى النمرود نور جلاله *
 * عبدا للجليل مع الخليل وما عند *
 * لكن جمال الله جل فلا يرى *
 * الا بتخصيص من الله الصمد *
 * فابشر بمن سكن الجوانح منكيا *
 * انا قد ملئت من المنا عينا ويد *
 * عين الوفا معنى الصفا سرا لندي *
 * نور الهدى روح النهى جسد الرشد *
 * هو للصلاة من السلام المرتضى *
 * الجامع المخصوص مادام الابد *
 * انتهى (ويقول العبد المسكين ممثلا بقول صاحب البردة عطر الله
 * مضجعه ونور مرقده * فاذلى ذمة منه بتسميني *



* محمدا وهو اوفى الخلق بالذمم *

* ويقول الآخر *

اذالم نطب في طيبة عند طيب * به طيبة طسا بت فان نطيب
اذالم يجب في حبه ربنا الدعا * ففي اي حي للدعاء يجب
(واسأل الله تعالى ان يمنحني حسن هذا الجوار متصلا
بصحبه صلى الله عليه وسلم في دار القرار وان يحفظ لنا الايمان
حتى نلقاه به على اسرحال آمين وينظمننا في سلك من دعواهم
في الجنة سبحانك اللهم ونحيتهم فيها سلام واخر دعواهم
ان الحمد لله رب العالمين بحمد الفاتح الخاتم معلم كل عالم
صلى الله تعالى عليه وعلى آله الفاتح من احبهم بالهداية
الى سبيل السلام وعلى اصحابه البررة الكرام نجوم الهدى
الى دار السلام وكان الفراغ من هذا التأليف المبارك ان شاء الله

تعالى في ليلة الاثنين المباركة لا حدى

وعشرين مضمين من شهر رمضان

المبارك سنة خمس وثمانين

وما تدين والف من هجرة

من له كمال العز

ونهاية

الشرف

صلى الله عليه وسلم والحمد لله اولا وآخرا

قد طبع هذا الكتاب في المطبعة العامرة السلطانية بنفقة جناب

محمد كامل اغا ريس بوابى حضرة افخر ذوات الفخر في هذا

العصر رفيعة الشأن والدة السلطان الاعظم على نبه

ان يكون هذا الكتاب هدايا للمسلمين مجا نارجاء

الثواب من الملك الوهاب نفع الله

تعالى به الجميع

آمين

تم طبعه في ١١ من جا من سنة ١٢٨٧

Library of



Princeton University.

